

سُورَةُ الْأَنْعَامِ
مَكِّيَّةٌ وَأَيَّاهَا خَمْسٌ وَسِتُّونَ وَفَاتَةٌ

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ
وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ
ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾ ﴾

اللفظة :

(جعل) : تكون بمعنى أنشأ وأحدث فتنصب مفعولاً واحداً ،
وتكون بمعنى صير فتعدي الى مفعولين • وقال ابن جنّي في
الخصائص : « إن العرب قد تتسع فتوقع أحد الفعلين موقع الآخر
إيذاناً بأن هذا الفعل في معنى ذلك الآخر » • والفرق بين الجعل والخلق
دقيق يلتقطه الخاطر المرهف ، وهو أن الخلق فيه معنى التقدير ،
والجعل فيه معنى التضمين ، كإنشاء شيء من شيء ، أو تصيير شيء
شيئاً ، أو نقله من مكان الى مكان آخر •

(يترون) يشكون ، والامتراء الشك ، وفعله : مرى في الأمر وامترى وتبارى ، وما فيه مرية أي شك ، ومرى الناقة وأمرتها حلبتها فأمرت ، ومن المجاز قرع مروته ، قال أبو ذؤيب الهذلي :

حتى كأني للحوادث مروة بصفا المشتقر كل يوم تفرع

ومارته مسارة : جادته ولاججته ، وتصاروا ومعناه المحاباة .
كأن كل واحد يحلب ما عند صاحبه .

الاعراب :

(الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور)
كلام مستأنف للحث على التفكير والتأمل، والعدول عن الجدل والمماراة.
والحمد مبتدأ ، والله جار ومجرور متعلقان بحذوف خبره ، والذي
اسم موصول في محل جر صفة ، وجملة خلق السموات والأرض صلة
الموصول والسموات مفعول به وجملة وجعل الظلمات والنور عطف
على الجملة الأولى (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) ثم حرف عطف
للترتيب مع التراخي والعطف على قوله الحمد لله وما بعده على معنى
أن الله خلق بالحمد على ما خلق لأنه خلق ما خلق نعمة للبشر ثم الذين
كفروا به يعدلون فيكفرون نعتهم . والذين مبتدأ وكفروا فعل وفاعل
والجملة صلة الموصول وربهم متعلقان بكفروا فيكون يعدلون بمعنى
يسلون عنه من العدول ، ويجوز أن يتعلقا يعدلون وقدم الجار
والمجرور للفاصلة ويكون يعدلون من العدل وهو التسوية بين الشيئين،
أي : ثم الذين كفروا يسوون بربهم غيره من المخلوقين فيكون المفعول
محذوفاً (هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده

ثم أتتم تمترون) كلام مستأنف مسوق لإقامة الحجة على امترائهم وهو مبتدأ والذي خبر وجملة خلقكم لا محل لها من الإعراب لأنها صلة الموصول ومن طين جار ومجرور متعلقان بخلقكم ، ثم حرف عطف للترتيب مع التراخي وقضى أجلاً فعل ماض ومنفعل به ، والجملة عطف على جملة خلقكم ، وأجل الواو استئنافية ، وأجل مبتدأ ، ساغ الابتداء به مع أنه فكرة لأنه وصف بقوله : « مسمى » ، وعنده ظرف مكان متعلق بمحذوف خبره ، ثم حرف عطف واستبعاد لتراخي الربتين ، وأتتم مبتدأ وجملة تمترون خبر .

البلاغة :

في الآيتين فنون متعددة من البلاغة فوجزها فيما يلي :

١ - ثبوت الديمومة التي يستحقها سبحانه ، وهي ديمومة الحمد له بسبب كونه منعماً ، والكلام خبري أريد به الأمر .

٢ - الطباق بين السموات والأرض ، والظلمات والنور ، وإذا تعدد الطباق سمّي مقابلة .

٣ - المخالفة في الأفراد والجمع ، فقد أفرد النور وجمع الظلمات ، لأن الظلمات من الأجرام المتكاثفة ، ولها أسباب كثيرة ، ولأن النور من جنس متحد ، وهو النار .

٤ - الإظهار في موضع الإضمار : فقد أظهر الضمير فقال : « ربهم » مع أن ذكر الله تقدم ، تفخيماً لجلاله . وهي سنة من سنن العرب في كلامهم ، يعيدون الاسم ظاهراً وإن تقدم ، دون تعبير عنه

بالضير ، للدلالة على كمال العناية • وقد تقدم هذا البحث والاستشهاد عليه بسطلع سينية البحري •

٥ - التكرير : فقد ابتدأ بالنكرة ، وهو « أجل » ، وكان الظاهر أن يؤخر المبتدأ ، تقول : عندي كتاب ، ولا تقول كتاب عندي • ولكن الذي أوجب تقديم النكرة تعظيم شأن الأجل المضروب عنده سبحانه ، والمراد به الساعة وتهويل أمرها •

٦ - حذف المتعول به لظهوره ، أي : يعدلون به ، أي : يسوون بربهم غيره مما لا يقدر على شيء مما يقدر عليه • وهذه نهاية الحق ، وغاية الرقاعة •

٧ - العطف بـ " لا " لاستبعاد صدور الشك منهم مع وجود ما يقتضي عدمه •

﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴾ (٤) وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٥﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦﴾

الاعراب :

(وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سرّكم وجهركم ويعلم)

ما تكسبون) الكلام مستأنف مسوق للتنبيه على صفات الألوهية التي لا يستحقها غيره . وهو ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ أو هو ضمير الشأن ، والله خبر ، وفي السموات جار ومجرور متعلقان بمعنى اسم الله ، أي : المعبود فيها وفي الأرض جار ومجرور متعلقان أيضاً بمعنى اسم الله . وسيرد في باب الفوائد المزيد من تعليق هذا الجار والمجرور . وجملة يعلم خبر ثان أو حالية ، وسركم مفعول به ، وجهركم عطف على سرکم ، وجملة ويعلم عطف على جملة يعلم ، وما اسم موصول مفعول به ، وجملة تكسبون صلة لا محل لها (وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين) الواو استئنافية ، والكلام مستأنف لبيان إصرارهم على الكفر ، والإعراض عن الآيات الباهرة الدالة على التوحيد . وما نافية ، وتأتيهم فعل مضارع ومفعول به مقدم ، ومن حرف جر زائد ، وآية مجرور لفظاً مرفوع محلاً على أنه فاعل تأتيهم ، ومن آيات ربهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لآية ، وإلا أداة حصر ، وكان واسمها ، وعنها جار ومجرور متعلقان بالخبر « معرضين » وجملة كانوا حالية (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) التاء الفصيحة ، وقد حرف تحقيق ، وكذبوا فعل وفاعل ، وبالحق جار ومجرور متعلقان بكذبوا ، أي : إذا كانوا معرضين عنها فقد كذبوا بما هو أعظم منها ، وهو الحق . والجملة على كل حال لا محل لها من الإعراب . ولما حينية أو رابطة ، وعلى الأول فهي متعلقة ، وجملة جاءهم في محل جرّ بالإضافة ، وعلى الثاني لا محل لها (فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون) التاء عاطفة ، وسوف حرف استقبال ، ويأتيهم فعل مضارع ومفعول به مقدم ، وأنباء فاعل مؤخر ، وما اسم موصول مضاف إليه ، وجملة كانوا صلة ، والواو اسم كان ، وجملة يستهزئون خبرها ، وبه جار ومجرور متعلقان يستهزئون .

الفوائد :

ما اخترناه في تعليق قوله تعالى : « في السموات » هو وجه من اثني عشر وجهاً أوردناها المفسرون والعربون في إعراب هذا التعبير ، وقد اختاره الزجاج والزمخشري وابن عطية وأبو السعود ، كأنه قيل : وهو المعبود فيها ، وقال ابن عطية : هو عندي أفضل الأقوال وأكثرها إحرازاً . لفصاحة اللفظ ، وجزالة المعنى . وفيما يلي بعض الوجوه المستساغة .

١ - في السموات : متعلقان بحذوف صفة لله تعالى ، حذفت لفهم المعنى ، والتقدير : وهو الله المعبود أو المدبر .

٢ - الكلام تمّ عند قوله : « وهو الله » ، والجار والمجرور متعلقان بمفعول يعلم وهو : سرّكم وجهركم فيهما .

٣ - متعلقان بـ يعلم ، وجملة يعلم على هذا الوجه مستأنفة . وتتجاوز بقية الأوجه لأنها لم تستقم معنا .

﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ

يُمْكِنَ لَهُمْ لَكَ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦١﴾

اللفة :

(مكن له في الأرض) جعل له مكاناً ومكنه أثبتته •

(المدرار) : المغزار ، ومفعال صيغة مبالغة تدل على الكثرة ،
كمذكّار للمرأة التي كثرت ولادتها للذكور ، ومثناة للتي تلد الإناث •

(قرناً) القرن اسم جمع ، كقوم ورهط • وقد اختلف الناس
في القرن حالة إطلاقه على الزمان ، فجمهور أهل اللغة على أنه مائة سنة ،
ويطلق على الجماعة من الناس أهل زمان واحد ، كما في الآية ، ويجمع
على قرون •

الاهراب :

(ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن) الكلام مستأنف مسوق
للشروع في توبيخ الذين لا يؤمنون ، لأنهم غبطوا نعمة ربهم ، وكذبوا
بالحق لما جاءهم • والهمزة للاستفهام التقريري والتوبيخي في وقت
واحد ، ولم حرف نهي وقلب وجزم ، ويروا فعل مضارع مجزوم بلم ،
والرؤية بصرية أو علمية ، وكم خبرية أو استفهامية في محل نصب
مفعول مقدم لأهلكنا ، وجملة أهلكنا سدت مسد مفعول أو مفعولي
الرؤية ، ومن قبلهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، ومن الجارة
ومجرورها في موضع نصب تمييز كم • (مكنّاهم في الأرض ما لم
نمكّن لكم) الجملة في محل جر صفة لقرن ، وفي الأرض جار ومجرور
متعلقان بمكنّاهم ، ومكنّاهم فعل وفاعل ومفعول به ، وفي الأرض جار
ومجرور متعلقان بمكنّاهم ، و « ما » يجوز أن تكون نكرة تامة بمعنى

شيء في محل نصب مفعول مطلق، أي: شيئاً من التمكن لم نتمكن لكم، فتكون الجملة بعدها في محل نصب صفة، ويجوز أن تكون مصدرية ظرفية أي: مدة تمكنهم أطول من مدة تمكنكم، وتكون الجملة صفة أيضاً. وقيل: «ما» اسم موصول بمعنى الذي، ويكون التقدير: التمكن الذي لم نتمكن لكم، فحذف المنعوت وأقيم النعت مقامه، والجملة بعده صلة، والضمير العائد على «ما» محذوف، أي: الذي لم نتمكن لكم، والأول أسهلها. ولم حرف نهي وقلب وجزم، ونسكن فعل مضارع مجزوم بلم، ولكم متعلقان بنسكن (وأرسلنا النساء عليهم مدراراً) الواو عاطفة، وأرسلنا النساء فعل وفاعل ومنفعل به، وعليهم جار ومجرور متعلقان بأرسلنا، ومدراراً حال (وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم) عطف أيضاً على ما تقدم، وجملة تجري من تحتهم في محل نصب مفعول به ثان لجعلنا، فأهلكناهم الفاء عاطفة، وأهلكناهم فعل وفاعل ومنفعل به، وبذنوبهم جار ومجرور متعلقان بأهلكناهم (وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين) عطف أيضاً، وأنشأنا فعل وفاعل، ومن بعدهم جار ومجرور متعلقان بأنشأنا، وقرناً منفعل به، وآخرين صفة.

البلاغة:

١ - الالتفات في قوله: «ما لم نتمكن لكم»، والسياق يقتضي: ما لم نتمكن لهم، لتخصيص المرسل إليهم الرسول محمد صلى الله عليه وسلم بالمواجهة، فضلاً عن نظرية نشاط السامع.

٢ - المجاز المرسل: في قوله: «وأرسلنا السماء عليهم مدراراً»،

والعلاقة المحلية ، يريد المطر الكثير ، عبر عنه بالسماء لأنه ينزل منها ،
وقد رmq هذا المجاز الشاعر بقوله :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا

﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ ٧ ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ
أُنْزِلْنَا مَلَكَاتُفِي الْأَمْرِ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴾ ٨ ﴿

اللفظة :

(قرطاس) القرطاس : ما يكتب فيه ، وكسر القاف فيه أشهر
من خسها • والقرطس : وزن « جعفر » : لغة فيه ، وفي القاموس :
« مثلث القاف ، وكجعفر ودرهم : الكاغد ، والكاغد معروف ، بفتح
الغين والبدال المهملة ، وربما قيل بالذال المعجمة وهو معرب » وهو
المراد هنا ، وله معان أخرى منها الغرض ، وبرد مصري ، والجارية
البيضاء المديدة القامة ، والناقة الفتية ، والجمع قراطيس •

الاعراب :

(ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم) كلام
مستأنف مسوق لبيان فرط تعنتهم وتماديهم في المكابرة واللجاج •

ولو شرطية ونزلنا فعل وفاعل ، وعليك جار ومجرور متعلقان بنزلنا ،
وكتاباً مفعول به ، وفي قرطاس جار ومجرور متعلقان بسحذوف صفة
ل « كتاباً » ، فلمسوه الفاء عاطفة ، ولمسوه فعل وفاعل ومفعول به ،
عطف على نزلنا ، وبأيديهم جار ومجرور متعلقان بلمسوه (لقال الذين
كفروا إن هذا إلا سحر مبين) اللام واقعة في جواب لو ، وقال الذين
فعل وفاعل ، والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وجملة
كفروا لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وإن نافية ، وهذا مبتدأ ،
وإلا أداة حصر ، وسحر خبر هذا ، ومبين صفة ، وجملة النفي مقول
القول (وقالوا : لولا أنزل عليه ملك) الجملة مستأنفة مسوقة لتأكيد
لجأجتهم وتساديهم في التعنت والمكابرة ، وقالوا فعل وفاعل ، ولولا
حرف تحضيض لا تحتاج الى جواب ، وأنزل فعل ماض مبني للمجهول ،
وعليه جار ومجرور متعلقان بأنزل ، وملك نائب فاعل ، وجملة
التحضيض في محل نصب مقول القول (ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر
ثم لا ينظرون) الجملة مستأنفة مسوقة للرد عليهم بجوابين على تعنتهم
ومكابرتهم . ولو شرطية ، وأنزلنا ملكاً فعل وفاعل ومفعول ، واللام
واقعة في جواب لو ، وجملة قضي الأمر لا محل لها لأنها جواب شرط
غير جازم ، ثم حرف عطف للترتيب مع التراخي لبعد ما بين الأمرين :
قضاء الأمر وعدم الإظهار ، أي : إن بعد قضاء الأمر شدة ، أين منها
منها ما رآوه ! والمفاجأة بالشدة أصعب من الشدة نفسها . ولا نافية ،
وينظرون فعل مضارع مرفوع مبني للمجهول معطوف على قضي
الأمر ، والواو نائب فاعل .

البلاغة :

الإطناب في قوله : « فلمسوه بأيديهم » ، وإنما ذكر الأيدي

واللمس لا يكون إلا بها حتى يجتمع لهم إدراك الحاستين : حاسة
البصر وحاسة اللمس .

﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ﴾

﴿٩﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِءِ

يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

الْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾ ﴿

اللفظة :

(يلبسون) : يقال لبس عليه الأمر يلبسه ، بضم الباء في المضارع ،
لبساً : جعله يلبس في أمره ، وشبهته وجعله مشكلاً عليه ، وأصله
الستر بالثوب .

الاعراب :

(ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون)
الواو استئنافية ، والجملة مستأنفة مسوقة للرد عليهم بالجواب الثاني ،
ولو شرطية ، وجعلناه فعل وفاعل ومفعول به ، وملكاً مفعول به ثان ،
والضمير يعود على النذير الذي اقترحوه ، والمعنى : لو جعلنا ذلك
النذير ملكاً لمثلنا ذلك الملك رجلاً لعدم تمكن الآحاد من رؤية الملك

بزيه وهيكله : واللام رابطة لجواب لو ، وجملة جعلناه رجلاً لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وللبسنا عطف على « لجعلنا » وعليهم متعلقان بلبسنا ، و « ما » يجوز أن تكون موصولة بمعنى الذي ، أي : لخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم أو على غيرهم ، وتكون منعولاً به ، ويجوز أن تكون مصدرية ، أي : واللبسنا عليهم لبساً مثل ما يلبسون على غيرهم ، فتكون منسبكة بمصدر مفعول مطلق ، وجملة يلبسون لا محل لها على الحالين (ولقد استهزى برسلى من قبلك) كلام مستأنف مسوق لتسليية النبي صلى الله عليه وسلم ، واللام جواب للقسم المحذوف ، وقد حرف تحقيق ، واستهزى فعل ماض مبني للمجهول ، وبرسلى جار ومجرور متعلقان باستهزى ، وقد نابا عن نائب الفاعل ، ومن قبلك جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة (فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) الفاء عاطفة ، وفاق فعل ماض معطوف على استهزى ، وبالذين جار ومجرور متعلقان بفاق ، وجملة سخروا لا محل لها لأنها صلة الموصول ، ومنهم جار ومجرور متعلقان بسخروا ، وما فاعل حاق ، وهي إما موصولة وإما مصدرية ، وكان واسمها ، وجملة يستهزئون خبرها ، وبه جار ومجرور متعلقان بيستهزئون ، والضمير في به يعود على الرسول ، والمعنى أنه حاق بهم عاقبة استهزائهم بالرسول المنتظم في سلك الرسل ، أو على كلمة ما المصدرية أو الموصولية (قل سيروا في الأرض ثم انظروا) كلام مستأنف مسوق للحض على التفكير والسير في الأرض للتأمل في مغاب الأمم السابقة ومضائرها . وجملة سيروا في محل نصب مقول القول ، وأتى بثم للإشارة إلى البعد الكامن في السير المؤدى إلى الاستبصار والتأمل ، ولأن وجوب السير لم يكن إلا لبلوغ هذه المرتبة السامية التي هي قصى ما تطمح إليه الهمم العالية ، وفي الأرض

جار ومجرور متعلقان بسيروا ، وثم حرف عطف للترتيب مع التراخي ،
واقظروا فعل أمر وفاعل (كيف كان عاقبة المكذبين) الجملة في محل
نصب مفعول اقظروا ، وكيف اسم استفهام في محل نصب خبر مقدم
لكان ، وعاقبة اسمها ، ولم تؤنث كان لأن العاقبة مؤنث مجازي ،
وقد علقت النظر عن العمل لفظاً ، والمكذبين مضاف إليه •

البلاغة :

١ - المجاز المرسل في قوله : « عاقبة المكذبين » ، والعلاقة هي
المصير والمآل الذي ينتهي اليه مصير المكذبين ومآلهم •

٢ - في قوله : « ولقد استهزىء » الى قوله : « ما كانوا به
يستهزئون » فن يسمى رد الاعجاز على الصدور ، وهو عبارة عن كل
كلام بين صدره وعجزه رابطة لفظية غالباً ، أو معنوية نادراً ، ما تحصل
بها الملاءمة والتلاحم بين قسمي كل كلام ، وهو ثلاثة أقسام :

١ - ما وافق آخر كلمة في الكلام آخر كلمة في صدره أو كانت
مجانسة لها ، كقوله تعالى في سورة « النساء » : « أنزله يعلمه
والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً » •

٢ - ما وافق آخر كلمة من الكلام أول كلمة منه ، كقوله تعالى
في سورة « آل عمران » : « وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت
الوهاب » •

٣ - ما وافق آخر كلمة من الكلام بعض كلمات صدره ، حيث
كانت كالأية التي نحن بصدددها • وهذه الروابط كلها لفظية ، وقد

تكون معنوية كقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضلّ إذا اهتديتم » •

نماذج شعرية :

ومن أمثلة هذا الفن في الشعر قول البحري :

نرائب أبدعتها في الساح فلما نرى لك فيها ضرباً
وقول أبي تمام :

ولم يحفظ مضاع المجد شيء من الأشياء كالمال المضاع
وأبيات الحناسة المشهورة الرائعة :

تمتع من شسيم عرار فجد فما بعد العشية من عرار
شهور ينقضين وما شعرنا بأنصاف لهنّ ولا سرار

وتظرف الثعالبى فجمع بين هذا الفن وفن التجنيس ، فقال
— ويكاد يكون طريفاً لولا مسحة التكلف — :

وإذا البلابل أفصحت بلغاتها فانف البلابل باحتساء بلابل

فالبلابل الأولى جمع بلبل ، وهو طائر غرد معروف ، والثانية :
جسع بلبال ، وهو الحزن ، والثالثة : جمع بليلة ، بالضم ، وهي إبريق
الخمير • وتظرف آخر فجمع بين هذا الفن وفن التجنيس وفن
التورية فقال :

لا كان إنسان تيمّم قاصداً صيد المها فاصطاده إنسانها
 فالإنسان الأول هو الشخص المعروف ، والإنسان الثاني يؤبّو
 العين . وفيما يلي طائفة من أمثلة هذا الفنّ موزّعة على أقسامه الثلاثة
 المتقدمة . قال أبو العلاء :

لو اختصرتم من الإحسان زرتكم
 والعذب يهجر للإفراط في الخصر
 والخصر بفتحتين : البرودة .
 وقال أبو تمام :

ومن يك بالبيض الكواعب مغرمأ
 فما زلت بالبيض القواضب مغريأ
 وما أجمل قول بعضهم :

فدع الوعيد فما وعيدك ضائري
 أطنين أجنحة الذباب يضير ؟
 وقال أبو تمام راثياً :

ثوى بالثرى من كان يحيا به الثرى
 ويغمر حرف الدهر نائله الغمر
 وقد كانت البيض القواضب قبله
 بواتر فهي الآن من بعده بتر

﴿ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى
نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَ كُفْرًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ
خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (١٢)

الاعراب :

(قل لمن ما في السموات والأرض) كلام مستأنف مسوق لتبكيث الكفار وتوبيخهم على ما بدر منهم من تخلف في الكفر ، وعجز عن التأمل والاستبصار . ولمن جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، ومن اسم استفهام للتوبيخ والإنكار ، وما اسم موصول مبتدأ مؤخر ، والجملة في محل نصب مقول القول ، وفي السموات جار ومجرور متعلقان بمحذوف لا محل له لأنه صلة « ما » ، والأرض عطف على السموات (قل لله كتب على نفسه الرحمة) كلام مستأنف مسوق ليبدأ الرسول بالجواب الذي ليس ثمة جواب غيره . والله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف ، أي : هو الله ، والجملة في محل نصب مقول القول ، وجملة كتب على نفسه الرحمة مستأنفة ، لأنها مستقلة عما قبلها ، غير مندرجة في سلك المقول ، وعلى نفسه جار ومجرور متعلقان بكتب ، والرحمة مفعول به (ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه) اللام جواب للقسم المحذوف المفهوم من قوله : « كتب على نفسه » ، كأنه أقسم على ذلك ، وجملة يجمعنكم لا محل لها من الاعراب لأنها جواب للقسم ، وقد اختلف في هذه الجملة كثيراً ولكن ما ارتأيناه أولى بالصواب . والى يوم القيامة جار ومجرور

متعلقان بمحذوف حال ، أي : مبعوثين أو محشورين الى يوم القيامة ، ولا نافية للجنس ، وريب اسمها ، وفيه جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبرها ، والجملة حالية (الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون) الذين نصب على الذم ، ويجوز أن تعربها مبتدأ خبره جملة فهم لا يؤمنون ، وجيء بالفاء لما في الموصول من رائحة الشرط ، وجملة خسروا أنفسهم لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وهم مبتدأ ، وجملة لا يؤمنون خبره ، وجملة الذين خسروا أنفسهم على وجه النصب على الذم في محل نصب على الحال ، وعلى وجه الرفع مستأنفة مسوقة لبيان سبب خسرانهم .

﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١٣) قُلْ
أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخَذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا
يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ ﴿١٤﴾

اللفظة :

(سكن) : يحتمل أن يكون من السكنى ، ويتعدى بفي ، ومعناه حل وثبت . ويحتمل أن يكون من السكون ضد التحرك . واكتفى بأحد الضدين ، لأنه يدل على ضده ، وخصه بالذكر لأن السكون هو الأصل ، والحركة طارئة ، ويتعدى بفي أيضاً .

(فاطر السموات والأرض) : مبدعها .

ويروى عن ابن عباس قوله : ما عرفت فاطر السموات والأرض حتى أتاني أعرايان يختصمان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتها ، أي : ابتدعتها . وسيأتي مزيد بحث عن هذه المادة .

الاعراب :

(وله ما سكن في الليل والنهار) الواو استئنافية ، وله جار ومجرور متعلقان بسحذوف خبر مقدم : وما اسم موصول مبتدأ مؤخر . وجملة سكن في الليل والنهار صلة الموصول ، واختار الزمخشري أن تكون الواو عاطفة نسقاً على قوله : « لله » ، أي على الجملة المحكية بـ « قل » ، أي قل : هو الله ، وقل : وله ما سكن . ولا بأس بذلك (وهو السميع العليم) الواو عاطفة ، وهو مبتدأ ، والسميع خبر أول ، والعليم خبر ثان (قل أغير الله أتخذ ولياً) كلام مستأنف مسوق لمتابعة الرد عليهم حين دعوته إلى دين آبائه . وقل فعل أمر ، وفاعله مستتر تقديره أنت ، والتهزة للاستفهام الإنكاري ، وغير الله مفعول به أول لاتخذ ، وولياً مفعول به ثان ، والجملة في محل نصب مقول القول (فاطر السموات والأرض وهو يطعم ولا يطعم) فاطر السموات والأرض نعت أو بدل لله ، والواو عاطفة ، وهو مبتدأ ، وجملة يطعم بالبناء للعلوم خبر ، وجملة لا يطعم بالبناء للمجهول عطف عليها (قل إني أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين) كلام مستأنف مسوق لتكرير الرد عليهم . وإن واسمها ، وجملة أمرت خبرها ، وإن واسمها وخبرها في محل نصب مقول القول ، وأمرت فعل ماض مبني للمجهول ، واثناء نائب فاعل ، وأن وما في حيزها في تأويل مصدر منصوب بنزع الخافض ، والجار والمجرور متعلقان بأمرت ، وأول خبر أكون ، ومن

اسم موصول في محل جر بالإضافة ، وجملة أسلم صلة الموصول ،
ولا تكونن الواو عاطفة ، ولا ناهية ، وتكونن فعل مضارع مبني على
الفتح في محل جزم بـ « لا » ، والجملة مقول القول محذوف معطوف
على ما تقدم ، أي : وقيل لي : لا تكونن ، ومن المشركين خبر تكونن .
والمعنى أثمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك .

﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ١٥ ﴾ مَنْ
يُصْرِفُ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ ۚ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ١٦ وَإِنْ يَمَسُّكَ
اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ ۖ إِلَّا هُوَ ۚ وَإِنْ يَمَسُّكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٧ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ١٨ ﴾

الاهراب :

(قل إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم) كلام مستأنف
ليكون جواباً ثالثاً للرد عليهم . وإن واسمها ، وجملة أخاف خبرها ،
والجملة في محل نصب مقول القول ، وإن شرطية ، وعصيت ربي فعل ماض
وفاعل ومفعول به في محل جزم فعل الشرط ، والجواب محذوف دل
عليه ما قبله ، والجملة الشرطية يجوز أن تكون معترضة بين فعل أخاف
ومفعوله ، وهو : عذاب يوم عظيم ، ويجوز أن تكون حالية ، والأول
أولى ، ويوم مضاف إليه ، وعظيم صفة (من يصرف عنه يومئذ فقد

(رحمه) الجملة صفة لعذاب يوم عظيم ، ومن شرطية في محل رفع مبتدأ ،
 ويصرف فعل الشرط وهو مبني للمجهول ، ونائب الفاعل مستتر تقديره
 هو ، وعنه جار ومجرور متعلقان بيسصرف ، ويومئذ ظرف مضاف الى
 مثله متعلق بيسصرف ، والتنوين في « إذ » عوض عن جملة ، وسيأتي
 بحثه في باب الفوائد . والفاء رابطة لجواب الشرط ، وقد حرف تحقيق ،
 ورحمه فعل ومفعول به ، والجملة في محل جزم جواب الشرط ، وجملة
 فعل الشرط وجوابه في محل رفع خبر « من » . (وذلك الفوز المين)
 الواو استئنافية أو حالية ، وذلك اسم إشارة في محل رفع مبتدأ ، والنور
 خبر ، والمين صفة والجملة مستأنفة أو حالية (وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف
 له إلا هو) الواو عاطفة ، وإن شرطية ويمسسك فعل الشرط ، والكاف
 مفعول به المقدم ، والله فاعله المؤخر لفظاً ، وبضر جار ومجرور متعلقان
 بيمسسك ، فلا الفاء رابطة للجواب لأن الجواب جملة اسمية ، ولا
 نافية للجنس ، وكاشف اسمها المبني على الفتح ، وله جار ومجرور
 متعلقان بكاشف ، وإلا أداة حصر وهو بدل من محل لا واسمها ،
 وخبر « لا » محذوف ، أي : موجود والجملة في محل جزم جواب
 الشرط (وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير) عطف على
 ما تقدم ، وجملة : « وهو على كل شيء قدير » تعليلية لجواب الشرط
 المحذوف ، أي : فلا راد له غيره ، وهو مبتدأ ، وقدير خبر ، وعلى
 كل شيء متعلقان بقدير (وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخير)
 الواو استئنافية أو حالية ، وهو مبتدأ ، والقاهر خبر ، وفوق عباده
 ظرف متعلق بالقاهر ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف خبر ثان أو بسحذوف
 حال ، أي : مستعلياً . والصورة رائعة للقهر والعلو بالغة والقدرة .

الفوائد :

(يومئذ) التنوين اللاحق لـ « إذ » في نحو : يومئذ وحينئذ ، عوض عن الجسلة التي تضاف « إذ » إليها ، والأصل : يوم إذ يصرف عنه فقد رحمه ، فحذفت جسلة « يصرف عنه » وجيء بالتنوين عوضاً عن الجسلة المحذوفة ، إيجازاً وتحسيناً ، فالتقى ساكنان : ذال « إذ » والتنوين ، فكسرت الذال على أصل التقاء الساكنين ، وليست هذه الكسرة كسرة إعراب باضافة « يوم » اليها لأن « إذ » ملازمة للبناء لشبهها بالحرف في الافتقار الى جسلة وفي الوضع على حرفين ، وليست الاضافة في « يومئذ » ونحوها من إضافة أحد المترادفين للآخر ، بل من إضافة الأعم الى الأخص ، كشجر أراك .

﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بِرَبِّكُمْ أَنَا مُشْرِكٌ ﴾

اللمعة :

(شيء) الشيء : ما يصح أن يعلم ويخبر عنه ، ويجمع على أشياء . وقد تقدم القول في منع أشياء من الصرف ، والشيء في اصطلاح المتكلمين هو أعم العام لوقوعه على كل ما يصح أن يندرج تحته . وقد

شجر بين المتكلمين خلاف نلمح إليه لطرافته ، فقد ذهب الأشاعرة — وهم من أهل السنة — إلى أنه الموجود ليس إلا ، وخالفهم المعتزلة بأنه الذي يصح وجوده ، فشمّل المعدوم . ولكن الفريقين اتفقا على خروج المستحيل من مفهومه . والمفهوم اللغوي أنه لا يتناوله ، قال أبو الطيب المتنبّي :

وضاقت الأرض حتى كاد هاربهم

إذا رأى غير شيء ظنّه رجلا

الاعراب :

(قل : أيّ شيء أكبر شهادة) كلام مستأنف مسوق للردّ على من طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم أن يريهم من يشهد له بأنه رسول الله . وقل فعل أمر وفاعله ضمير مستتر تقديره أنت ، وأي شيء مبتدأ ، وأكبر خبر ، وشهادة تمييز محوّل عن المبتدأ ، والجملة في محل نصب مقول القول (قل : الله شهيد بيني وبينكم) الجملة مستأنفة مسوقة لتهية الرد عليهم ، والله مبتدأ ، وشهيد خبره ، والظرفان متعلقان بشهيد ، والجملة في محل نصب مقول القول . وإذا كان الله هو الشهيد بينهم وبينه فهو أكبر شهادة (وأوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ) الواو عاطفة أو استئنافية ، وأوحى فعل ماض مبني للمجهول ، وإلى جار ومجرور متعلقان بأوحى ، وهذا اسم إشارة في محل رفع نائب فاعل أوحى ، والقرآن بدل من اسم الإشارة ، والجملة معطوفة أو مستأنفة بمثابة التعليل ، والمعنى أن شهادة الله لي بأني رسوله كافية في نزول هذا القرآن ، واللام للتعليل ،

وأندركم فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام ، والكاف مفعول ،
ومن الواو عاطفة ، ومن اسم موصول منسوق على الكاف في أندركم ،
أي : لأندركم وأندركم كل من بلغه القرآن (أئنيكم لتشهدون أن مع الله
آلهة أخرى) الهزة للاستفهام الإنكاري التقريري ، وإن واسمها ،
واللام المزحلقة ، وجملة تشهدون خبرها ، وأن واسمها وخبرها سدت
مسد مفعول تشهدون ، والجملة الاستفهامية في محل نصب مقول قول
محذوف أي : ويقول : أئنيكم لتشهدون ، وأن حرف مشبه بالفعل ومع
ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر أن المقدم ، وآلهة اسمها المؤخر ،
وأخرى صفة لآلهة (قل لا أشهد قل إنما هو إله واحد وإني بريء
مما تشركون) الجملة مستأنفة مسوقة لتقرير الرد عليهم ، لا فافية
وأشهد فعل مضارع ، والجملة نصب على أنها مقول القول ، وقل فعل
أمر وفاعل مستتر تقديره أنت ، والجملة مستأنفة أيضاً للغرض نفسه ،
وإنما كافة ومكشوفة ، وهو مبتدأ وإله خبر ، وواحد صفة ، وإني
الواو عاطفة ، وإن واسمها ، وبريء خبرها ، والجملة منسوقة على
ما قبلها ، ومما جار ومجرور متعلقان ببريء ، و « ما » يحتمل أن
تكون مصدرية أو موصولة ، أي : من إشرألكم بالله ، أو من الأصنام
التي تشركونها مع الله .

﴿ الَّذِينَ اتَّبَعْتَهُمْ سَتَكُونَ مِنَ الَّذِينَ يُخَسِرُونَ أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢٠) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢١﴾

الاعراب :

(الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) كلام مستأنف مسوق للرد على الذين يزعمون أن أهل الكتاب لا يعرفونه ، أي الرسول ، ويجوز أن يعود الضمير على القرآن . والذين اسم موصول في محل رفع مبتدأ ، وجملة آتيناهم صلة الموصول ، والكتاب مفعول به ثان ، وجملة يعرفونه خبر الذين ، وكما الكاف حرف جر ، وما مصدرية مؤولة مع ما بعدها بمصدر مجرور بالكاف ، والجار والمجرور نصب على المفعولية المطلقة ، وقد تقدمت له قطائر كثيرة . وأبناءهم مفعول به (الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون) الذين مبتدأ أيضاً ، وجملة خسروا صلة الموصول ، وأفسسهم مفعول به ، وانفاء رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط ، وهم مبتدأ ثان وجملة لا يؤمنون خبر « هم » ، والمبتدأ الثاني وخبره خبر الذين ، ولك أن تعربه خبراً لمبتدأ محذوف ، أي : هم الذين خسروا أنفسهم ، وأعربها ابن جرير نعتاً لـ « الذين » الأولى ، وهو سائغ . وقيل : هو منصوب على الذم ، وهو محتمل أيضاً (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً) الواو استئنافية ، ومن اسم استفهام معناه النفي والتوبيخ ، أي لا أحد أظلم ، وهو مبتدأ ، وأظلم خبر ، ومن جار ومجرور متعلقان بأظلم ، وجملة افترى صلة الموصول ، وعلى الله جار ومجرور متعلقان بافترى ، وكذباً مفعول به (أو كذب بآياته) عطف على جملة افترى داخلية في حيز الصلة (إنه لا يفلح الظالمون) إن واسمها ، وجملة لا يفلح الظالمون خبر ، والجملة تعليل لما سبق .

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمُ الَّذِينَ

كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا
مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾ ﴿

الاعراب :

(ويوم نحشرهم جميعاً) الواو استئنافية، ويوم ظرف فاعله محذوف مبهم زيادة في التخويف والتهويل ، والمعنى : ويوم نحشرهم كان كذا وكذا . ويجوز أن يكون مفعول لـ « اذكر » مقدراً ، وجملة نحشرهم في محل جر بإضافة الظرف اليها ، والهاء مفعول به ، وجميعاً حال (ثم نقول للذين أشركوا : أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) ثم حرف عطف للتراخي ، لطول المدة بين الحشر والقول ، وللذين جار ومجرور متعلقان بنقول ، وجملة أشركوا صلة الموصول ، وأين اسم استفهام في محل نصب ظرف مكان ، والظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم ، وشركاؤكم مبتدأ مؤخر ، والذين اسم موصول صفة لشركاء ، وجملة كنتم صلة ، والتاء اسم كنتم ، وجملة تزعمون خبرها ، ومفعولاً تزعمون محذوفان للعلم بهما ، أي : تزعمونهم شركاء (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا) ثم حرف عطف للتراخي ، ولم حرف نفي وقلب وجزم ، وتكن فعل مضارع ناقص مجزوم بلم ، وفتنتهم اسم تكن . وإلا أداة حصر ، وأن مافي حيزها في تأويل مصدر خبر تكن (والله ربنا ما كنا مشركين) الواو حرف قسم وجر ، ولفظ الجلالة مجرور بالواو ، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف تقديره « نقسم » ، وربنا بدل أو نعت لـ « الله » ، وجملة القسم في محل نصب مقول قولهم ، وما نافية ، وكان واسمها ، ومشركين خبرها .

﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ^ط وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ
 (٢٤) وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ^ط وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ
 رَفِئَةً أَذَانِهِمْ وَقُرْأَوْا ^ج وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ لُوكُ يُجَدِّلُونَكَ
 يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾ ﴾

اللفة :

(أكنّة) الأكنّة : جمع كنان بكسر الكاف ، وهو وقاء كل شيء
 وستره ، ويجمع على أكنان أيضاً . وكنّه وأكنّته : ستره ، قال أبو زيد :
 الثلاثي والرابعي لغتان في الستر والإخفاء جميعاً ، واستكن استتر ،
 وأكنّته في نفسي : سترته وأضرته . وسيت جعبة السهام كنانة
 لأنها تسترّها فإذا أراد إخراجها نشرها ، ومنه قول الحجاج في خطبته
 « نشر كنانته بين يديه » . وكانون الشتاء الذي هو أشده برداً ، ومن
 أقوالهم : « أحسن من الكانون في الكانون » ، والكانون الأول
 المصطلى . والكنة بفتح الكاف امرأة الابن أو الأخ ، وجمعها كنائن ،
 ومن معاني الكانون : الثقيل ، ومنه قول الحطيئة يهجو أمه :

أغربالاً إذا استودعت سرّاً وكانوا على المتحدثينا

ومن العامي الفصيح قولهم : « كنكن في البيت » أي : رزقه واستقر
 فيه ، وخاصة في الشتاء .

(وقرأ) الوقر : بفتح الواو مصدر وقرت أذنه ، أي ثقلت وذهب سمعه ، والكلمة من المجاز . ومن غريب أمر هذه المادة أنها تدل على الثقل والرزانة ، يقال : وقر يقر ووقارة ووقراً الرجل كان رزينا ذا وقار وثبت . صدعه ، ووقر يقر قرّة ووقارة ووقراً الرجل كان رزينا ذا وقار وثبت . ووقرت أذنه من باب تمب : ثقلت أو ذهب سمعه . والوقار : الحلم والرزانة ، وهو مصدر وقر بالضم ، والمرأة وقور : فعول بمعنى فاعل ، مثل صبور وشكور ، قال أبو فراس :

وقورٌ وريعان الصبا يستفزّهما فتأرن أحياناً كما يأرن المهر

(أساطير الأولين) : في مختار الصحاح : الأساطير : الأباطيل ، والواحدة أسطورة بالضم ، وإسطارة بالكسر . وقال غيره : إنه جمع جمع ، فأساطير جمع أسطار ، وأسطار جمع سطر بفتح الطاء . وأما سطر بسكونها فجمعه في القلة على أسطر ، وفي الكثرة على سطور ، وقيل : إنه جمع جمع الجمع ، فأساطير جمع أسطار ، وأسطار جمع أسطر ، وأسطر جمع سطر ، وقال المبرد : إنه جمع أسطورة ، نحو : أرجوحة وأراجيح ، وأحدوثة وأحاديث . ومعنى الأساطير الأحاديث الباطلة .

الاعراب :

(انظر كيف كذبوا على أنفسهم) كلام مستأنف مسوق للإخبار عنهم بالكذب . وانظر فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت ، وكيف اسم استفهام في محل نصب حال ، وكذبوا فعل وفاعل ، والجملة في محل نصب باظر لأنها معلقة لها عن العمل ، وعلى أنفسهم جار ومجرور متعلقان بكذبوا (وضل عنهم ما كانوا يثرون) يجوز أن تكون الواو

عاطفة ، فتكون الجملة منسوقة على جملة كذبوا ، فتكون داخلة في
 حيّز النظر ، ويجوز أن تكون الواو استئنافية ، فتكون الجملة
 مستأنفة ، مسوقة للإخبار بها عن كذبهم . وضلّ فعل ماض ، وعنهم
 جار ومجرور متعلقان بضل ، وما يجوز أن تكون موصولة اسمية ،
 فتكون فاعلاً لضلّ ، وجملة كانوا يفترون صلة ، ويجوز أن تكون
 مصدرية فالمصدر المؤوّل هو فاعل ضلّ ، وجملة يفترون خبر كان
 (ومنهم من يستمع اليك) الواو عاطفة ، أو استئنافية ، ومنهم جار
 ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، ومن اسم موصول مبتدأ
 مؤخر : وجملة يستمع صلة ، وإليك جار ومجرور متعلقان يستمع ،
 وسيأتي سر إفراد الصلة في باب البلاغة (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن
 يفقهوه وفي آذانهم وقراً) الواو عاطفة على الجملة قبلها من عطف الفعلية
 على الاسمية . وقيل : الواو للحال بتقدير « قد » ، أي : وقد جعلنا .
 وجعلنا فعل وفاعل ، وعلى قلوبهم جار ومجرور متعلقان بجعلنا على أنه
 منعوله الثاني ، هذا إذا اعتبرنا جعلنا للتصيير ، وأما إذا كانت بمعنى
 خلقنا فتتعدى لواحد وهو أكنة ، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف
 حال منه ، لأنهما لو تأخرا لوقعا صفة له ، وأن يفقهوه مصدر مؤول
 في محل نصب مفعول لأجله على حذف مضاف ، أي : كراهية أن
 يفقهوه ، وفي آذانهم وقراً عطف على الجملة السابقة (وإن يروا كل
 آية لا يؤمنوا بها) الواو عاطفة ، وإن شرطية ويروا فعل الشرط
 والواو فاعل وكل آية مفعول به ولا نافية ويؤمنوا جواب الشرط وبها
 جار ومجرور متعلقان ييؤمنوا (حتى إذا جاءوك يجادلونك) يجوز
 أن تكون « حتى » هنا غاية وجر ، ويكون « إذا جاءوك » في محل
 الجر ، بمعنى : حتى وقت مجيئهم . وجملة يجادلونك حال ، ويجوز

أن تكون حتى ابتدائية ، وهي التي تقع بعدها الجمل ، وعلى كل حال جملة يجادلونك حال من الواو في جاءوك (يقول الذين كفروا : إن هذا إلا أساطير الأولين) الجملة لامحل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، والذين فاعل ، وجملة كفروا صلة ، وإن نافية ، وهذا اسم إشارة مبتدأ ، وإلا أداة حصر ، وأساطير الأولين خبر ، والجملة المنفية في محل نصب مقول القول .

البلاغة :

الكناية — في جعل الأكنة — على القلوب والوقر في الآذان عن نبوء قلوبهم ومسامعهم عن قبول الحق والاعتقاد بصحته ، ونزید هنا أن الكناية مزية إعطاء المعاني صورة المحسّات ، وهذه المزية من أبرز خواصّ الفنون ، فإن المصور إذا رسم لك صورة للأمل أو اليأس بهرك وجعلك ترى ما كنت تعجز عن التعبير عنه واضحاً ملموساً ، وعلى هذا تتضح لك روعة الصورة لهؤلاء الذين ضربت على قلوبهم الأسداد ، وتبلدت منهم الأذهان ، فما تتمخض عن ذوق ولا تسفر عن فنّ ، ولا تهيج إلى معرفة ، ومن هذا القبيل في إظهار الروعة قول البحتري :

يغضّون فضل اللحظ من حيث ما بدا

لهم عن مهيب في الصدور محبّب

فإنه كنى عن إكبار الناس للسدوح وهيتهم إياه بعض الأبصار الذي هو في الحقيقة برهان على الهيبة والجلال ، وتظهر هذه الخاصة

جلية في الكنايات التي سترد عليك في القرآن عن الصفة والموصوف والنسبة ، مما سنشير إليه في مواطنه .

﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْعَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ (٢٦) وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذَّبَ بِعَايَةِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٧)

الاعراب :

(وهم ينهون عنه وينأون عنه) الواو استئنافية ، وهم مبتدأ ، وجملة ينهون خبر ، وعنه جار ومجرور متعلقان بينهون ، وضمير « هم » يعود على الكفار ، وضمير « عنه » يعود على القرآن أو النبي صلى الله عليه وسلم وجملة ينأون عنه عطف على ينهون عنه (وإن يهلكون إلا أنفسهم وما يشعرون) الواو حالية ، وإن نافية ، ويهلكون فعل مضارع وفاعل ، وإلا أداة حصر ، وأنفسهم مفعول به ، والواو حرف عطف ، وما نافية ، وجملة يشعرون معطوفة على يهلكون (ولو ترى إذ وقفوا على النار) كلام مستأنف مسوق للشروع في وصف ما يصدر عنهم يوم القيامة من أحوال متناقضة متهافة ، والنواو شرطية ، وترى فعل مضارع ، وجواب لو محذوف لفهم المعنى ، والتقدير : لرأيت شيئاً مذهلاً عظيماً . والرؤية هنا يجوز أن تكون قلبية : أي لو انصرفتم إليهم بقلبك وفكرك لتدبر أحوالهم وتكتنه

حقيقة أمرهم في ذلك الوقت تزداد يقيناً . ويجوز أن تكون بصرية ومفعولها محذوف ، أي : لو ترى أحوالهم وتعاينها عن كذب . وإذا ظرف لما مضى من الزمن متعلق بترى ، وجملة وقفوا في محل جر بالاضافة ، والواو نائب فاعل ، وعلى النار جار ومجرور متعلقان بوقفوا (فقالوا : يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) الناء حرف عطف ، وقالوا عطف على وقفوا ، ويا حرف نداء ، والمنادى محذوف ، أو هي لمجرد التنبيه ، وليت واسمها ، وجملة نرد خبرها ، والواو للمعية ، ولا نافية ، ونكذب فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد واو المعية ، وأن وما بعدها في تأويل مصدر معطوف على مصدر متوهم ، والتقدير : يا ليتنا لنا رد وانتفاء تكذيب والكون من المؤمنين ، وجملة التمني في محل نصب مقول القول ، ولأبي جعفر الطبري كلام مطول حول قراءة « ولا نكذب » بالرفع ، واتفقوا إلى ترجيحها على قراءة النصب ، وهو مجرد تعسف . والواو حرف عطف ، ونكون عطف على نكذب ، واسم نكون مستتر تقديره نحن ، ومن المؤمنين خبرها .

البلاغة :

في هذه الآية فنان جليلان :

١ - الجناس بين ينهون ويناون ، وهو جناس التصريف الذي هو اختلاف صيغة الكلمتين بإبدال حرف من حرف أو من قريب من مخرجه ، سواء أكان الإبدال في الأول أم في الوسط أم في الآخر ، ومن طريف هذا التجنيس في الشعر قول البحتري :

عجب الناس لاغترابي وفي الأطسراف تلقى منازل الأشراف
 وقعودي عن التقلب والأر ض' لمثلي رحية الأكناف
 ليس عن ثروة بلغت مداها . غير أنني امرؤ كهاني كهافي
 وجميل قول أبي فراس الحمداني :

تعس الحريص وقل ما يأتي به عوضاً عن الإلحاح والإلحاف
 إن الغني هو الغني بنفسه ولو أنه عاري المناكب حافي
 ما كل ما فوق البسيطة كافياً وإذا قنعت فكل شيء كافٍ
 وبلغ الشريف الرضي الغاية منه حيث قال :

لا يذكر الرمل إلا حن مغرب له إلى الرمل أوطار وأوطان

٢ - والنن الثاني : هو الإيجاز بحذف جواب « لو » في الآية
 الثانية ، ومفعول ترى فيها أيضاً . والحذف كثير شائع في القرآن ،
 وفائدته أن النفس تذهب في تقدير المحذوف كل مذهب ، والخيال
 يتسع للتقدير ، ومما جاء من حذف جواب لو قول أبي تمام في
 قصيدته البائية التي يمدح بها المعتصم بالله عند فتحه عمورية :

لو يعلم الكفر كم من أعصر كمنت

له المنيّة بين السمر والقضب

أي لو يعلم الكفر ذلك لأخذ أهبه ، أو لما أقدم على ما فرط منه .
 على أن حذف الجواب لا بد له من دليل يدل عليه ، ولذلك ورد الجواب

في قوله تعالى : « ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلّوا فيه يعرجون لقالوا : إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون » إذ لو حذف الجواب لما علم مكان المحذوف .

الفوائد :

كان المشركون يظنون أنهم يستطيعون أن يضرّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويستطيعون إيذاءه وكان عمّه أبو طالب يحول بينهم وبين ابن أخيه فقال من ظلمه :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم	حتى أوسد في التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة	وابشر بذلك وقرّ منه عيونا
ودعوتني وزعمت أنك ناصح	ولقد صدقت وكنت ثمّ أمينا
وعرضت ديناً لا محالة أنه	من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة أو حذاري سبّة	لوجدتني سمحاً بذلك مينا

﴿ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٢٨) وَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٩﴾

الاعراب :

(بل بدأ لهم ما كانوا يخفون من قبل) بل حرف إضراب وعطف ،

والمراد بالإضراب هنا إبطال كلام الكفرة ، وبدا فعل ماض ، ولهم جار ومجرور متعلقان ببدا ، وما اسم موصول في محل رفع فاعل بدا ، وجملة كانوا صلة الموصول ، وكان واسمها ، وجملة يخفون خبر كانوا ، ومن قبل جار ومجرور متعلقان بيخفون (ولو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه) الواو عاطفة ، ولو شرطية ، وردوا فعل ماض ونائب فاعل ، واللام واقعة في جواب لو ، وجملة لعادوا لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، ولما اللام حرف جر ، وما اسم موصول في محل جر باللام ، والجار والمجرور متعلقان بعادوا ، وجملة نهوا عنه صلة الموصول ، والجار والمجرور متعلقان بنهوا (وإنهم لكاذبون) الواو حالية ، وإن واسمها ، واللام المزحلقة وكاذبون خبر إن (وقالوا : إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين) يجوز أن تكون الواو عاطفة على جملة عادوا ، فالجملة داخلة في حيز الجواب ، أو على قوله « وإنهم لكاذبون » ، ويجوز أن تكون استئنافية وإن نافية وهي مبتدأ ، وإلا أداة حصر ، وحياتنا خبر ، والدنيا صفة ، والواو عاطفة ، وما حجازية تعمل عمل ليس ، ونحن ضمير منفصل في محل رفع اسمها ، والباء حرف جر زائد ومبعوثين مجرور لفظاً خبر « ما » الحجازية محلاً .

﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَعُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ قَالَ أَلَيْسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ ۚ قَالُوا بَلَىٰ ۖ وَرَبِّنَا ۚ قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٤٠﴾ ﴾

الاعراب :

(ولو ترى إذ وقعوا على ربهم) الواو استئنافية ، ولو شرطية ،

وترى فعل مضارع وهو شرط لو ، وجوابها محذوف لفهم المعنى ،
 والتقدير : لرأيت شيئاً عظيماً ، و « ترى » يجوز أن تكون بصرية
 ومفعولها محذوف ، ويجوز أن تكون قلبية ، والمعنى لو حرفت قلبك
 وفكرك لتدبر أحوالهم وتكتنه حقيقة أمرهم في ذلك الوقت لازددت
 يقيناً . وإذ ظرف لما مضى متعلق بترى ، وجملة وقفوا في محل جر
 بالاضافة ، والواو نائب فاعل ، وعلى ربهم جار ومجرور متعلقان بوقفوا
 (قال : أليس هذا بالحق) الجملة مستأنفة مسوقة لتكون جواب
 سؤال مقدر تقديره : ماذا قال لهم ربهم إذا وقفوا عليه ؟ ويجوز أن
 تكون حالية وصاحب الحال « ربهم » ، كأنه قيل : وقفوا عليه قائلاً
 لهم : أليس هذا بالحق ؟ والهمزة للاستفهام التوبيخي الإنكاري ،
 وليس فعل ماض ناقص ، وهذا اسم إشارة في محل رفع اسمها ، والباء
 حرف جر زائد ، والحق مجرور بالباء لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر
 ليس (قالوا : بلى وربنا) كلام مستأنف مسوق لتأكيد اعترافهم
 باليمين . وبلى حرف جواب لإثبات النفي ، وربنا الواو حرف قسم
 وجر ، وربنا مجرور بواو القسم ، والجار والمجرور متعلقان بفعل
 محذوف تقديره ، نقسم (قال : فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون)
 جملة مستأنفة مسوقة لبيان ما قال لهم . والفاء الفصيحة ، أي : إذا
 علمتم هذا ثم انحرفتم عن مقتضاه فذوقوا العذاب ، والعذاب مفعول
 به لذوقوا ، والباء حرف جر ، وما موصولة أو مصدرية ، أي : بالذي
 كنتم ، أو بكونكم كفرتهم ، وكان واسمها ، وجملة تكفرون خبر كنتم .

البلاغة :

الاستعارة المكنية في قوله : « فذوقوا العذاب » ، وقد تقدم
 القول فيها ، فجدد به عهداً ، والله يعصنك .

﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً ۖ
 قَالُوا يَنْحَسِرَتْنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ۖ
 أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴾ (٣١)

اللفظة :

(أوزارهم) الأوزار : جمع وزر بكسر الواو ، وهو الحمل الثقيل ، والوزر في الأصل : الثقل ، ومنه وزرته ، ووزير الملك من هذا ، لأنه يتحمل أعباء ما قلده من أمور الرعية ، ومنه أوزار الحرب لسلحها وعتادها وآلتها ، قال الأعشى :

وأعددت للحرب أوزارها رماحاً طوالاً وخيلاً ذكورا

ووضعت الحرب أوزارها : أي أثقالها ، كناية عن توقفها .

الاعراب :

(قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) كلام مستأنف مسوق لبيان مصير هؤلاء الذين حكيت أقوالهم . وقد حرف تحقيق ، وخسر فعل ماض ، والذين اسم موصول فاعله ، وجملة كذبوا صلة ، وبقاء الله جار ومجرور متعلقان بكذبوا (حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة) تقدم القول قريباً في أن « حتى » في مثل هذا التركيب يجوز أن تكون غاية للتكذيب لا للخسران ، أو ابتدائية ، وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى

الشرط . وجملة جاءتهم الساعة في محل جر بالإضافة . وبغثة حال أو منصوب على المصدر ، قال سيويه : وهي مصدر في موضع الحال ، قال . ولا يجوز أن يقاس عليه . فلا يقال : جاء فلان سرعة (قالوا : يا حسرتنا على ما فرطنا فيها) الجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم . وقالوا فعل وفاعل ، ويا حرف نداء ، وحسرتنا منادى مضاف ، وعلى ما فرطنا متعلقان بالحسرة ، وجملة فرطنا فيها صلة « ما » (وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم) الواو حالية ، وهم ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ ، وجملة يحملون خبر ، وعلى ظهورهم جار ومجرور متعلقان بيحملون (ألا ساء ما يزرون) ألا أداة تنبيه ، وساء فعل ماضٍ لإنشاء الذم ، وما نكرة تامة منصوبة على التيسير ، أو اسم موصول فاعل ، وجملة يزرون صفة على الأول ، وصلة على الثاني .

البلاغة :

١ - الاستعارة التصريحية ، فقد شبه الذنوب بالأوزار الثقيلة ، ثم حذف المشبه وأبقى المشبه به .

٢ - فنّ المقارنة : فقد اقترن ضربان من فنون البديع في الكلام ، وهما التنكيت والمبالغة ، فإن لقائل أن يقول : ما النكتة التي رجّحت اختصاص الظهور بالحمل دون الرؤوس ؟ والجواب أن النكتة في ذلك الإشارة إلى ثقل الأوزار ، لأن الظهور أحمل للثقل من الرؤوس ، وما يلزم من ذكر الظهور عن عجز الرؤوس عن حمل هذه الأوزار من المبالغة في ثقلها مقترن بالتنكيت ، وما اكتنف هذا الاقتران من تجنيس المزاوجة في قوله تعالى : « أوزارهم » قبل قوله : « على ظهورهم » ،

وقوله تعالى : « يزرون » بعدها ، وترشيح هذا التجنيس لتسكين الفاصلة بالتصدير ، واقتران الترشيح بالتصدير .

نموذج شعري :

ومن نساذج هذا الفنّ الشعري قول إدريس بن اليسان :

و كنت إذا استنزلت من جانب الرضا

نزلت نزول الغيث في البلد المحل

وإن هيج الأعداء منك حفيظة

وقعت وقوع النار في الحطب الجزل

فإن الشاعر قرن في البيت الاستعارة في قوله « نزلت نزول الغيث » بالتشبيه فقد استعار الشاعر النزول للمدوح ، لأن حقيقة ما أراد : إذا استرضيت رضيت ، وأما التشبيه ففي قوله : « نزول الغيث » فإن التقدير : نزلت نزولا مثل نزول الغيث ، وقرن تجنيس التغاير في قوله « نزلت نزول الغيث » فإن اللفظة الأولى فعل والثانية اسم بالترشيح ، فإنه رشح بذلك التجنيس للإيغال ، وجاءت المبالغة مدمجة في التشبيه ، إذ شبه نزوله بنزول الغيث ، وقرن في البيت الثاني الاستعارة التي في قوله : « وقعت » بالتشبيه الذي في لفظ : « وقوع النار » وأدمج المبالغة في هذا التشبيه ، لأن قوله : « وقعت وقوع النار » مبالغة ، وأدمج في تجنيس التغاير الذي في لفظتي « وقعت » و « وقوع » ، والترشيح للإيغال . وجميلة المقارنة في قول تميم بن مقبل :

لذن غدوة حتى نزعنا عشيّة

وقد مات شطر الشمس والشر مدنف

فإنه قرن في هذا البيت الإرداف والاستعارة ، لأنه عبر عن الغروب بسوت شطر الشمس في أوائل العجز ، وهذا هو الإرداف ، واستعار للشر الآخر الدنف وهو شدة المرض ، وهذا بليغ جداً حيث أتت المقارنة في عجز البيت وحده .

﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ
يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (٣٢) قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ
لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِعَايَتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ (٣٣)

الاعراب :

(وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو) الواو استئنافية ، والجملة مستأنفة مسوقة لتأكيد ما وراء الطبيعة ، وأن هناك حياة أخرى ، وتبيان حقيقة تينك الحياتين . وما نافية ، والحياة مبتدأ والدنيا صفة ، وإلا أداة حصر ، ولعب خبر الحياة ، ولهو عطف على لعب (وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون) الواو حالية ، واللام لام الابتداء ، والدار مبتدأ والآخرة صفة ، وخير خبر ، وللذين جار ومجرور متعلقان بخير ، وجملة يتقون صلة الموصول ، والجملة نصب على الحال . ولك

أن تجعل الواو استئنافية فتكون الجملة مستأنفة مسوقة لإتمام بيان حال الحياتين ، والهمزة للاستفهام الإفكاري داخلة على مقدر ، والفاء حرف عطف ، والمعطوف عليه محذوف ، والتقدير : أتففلون فلا تعقلون ، والجملة الاستفهامية مستأنفة (قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون) الجملة مستأنفة مسوقة للتسرية عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد في الأصل للتقليل ، ولكن أريد بها التكثير ، وسيرد تفسير ذلك في باب البلاغة . ونعلم فعل مضارع متعد لاثنيين ، وما بعده ساد مسدّهما ، فانه معلق عن العمل بلام الابتداء ، وكسرت همزة إن لدخول اللام في حيزها ، وإنه واسمها ، وجملة يحزنك خبر إن ، والذي فاعل يحزنك ، وجملة يقولون صلة (فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) الفاء تعليلية ، وإن واسمها ، ولا فافية ، وجملة لا يكذبونك خبرها ، ولكن الواو حالية أو عاطفة ، ولكن واسمها ، وبآيات الله جار ومجرور متعلقان بيجحدون ، وجملة يجحدون خبر لكن .

البلاغة :

في الآية الثانية نوعان من البلاغة :

١ - الرجوع الى الضد فيما بلغ الغاية ، وهي سنة من سنن العرب ولطائفهم ، فيسمون الجميلة المفرطة في جمالها قبيحة ، ويعبرون عن الشيء بضده ، وقد رمق أبو الطيب المتنبي سماء هذه البلاغة بقوله :

ولجبت حتى كدت تبخل حائلاً للمتتهى ومن السرور بكاء

يريد أنك بلغت في الجود أقصى غايته وطلبت شيئاً آخر وراءه
 غلم تجد فكنت تحول أي ترجع عن آخره لما انتهيت إليه ، إذ ليس
 من شأنك أن تقف في الكرم على غاية بعد بلوغك غايته • وهذا من
 أحسن الكلام أي إذا تنهى الإنسان في الجود كاد يعود إلى البخل •
 وفي الآية عبر بـ « قد » التي هي للتقليل إذا دخلت على الفعل المضارع
 تنبيهاً على زيادة الفعل ، والمراد بكثرة علمه تعالى كثرة متعلقاته •
 وسيرد الكثير منه في هذا الكتاب •

٢ - أقام الظاهر مقام المضر بقوله : « ولكن الظالمين » وقياس
 الظاهر يقتضي إضماره ، ولكنه عدل عن القياس للإسهاب في ذمهم
 وللتصريح بلفظ الظلم وتسميتهم به ، ليكون سمة يتميزون بها زيادة
 في تأكيد ذمهم •

﴿ وَلَقَدْ كَذَبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْذُوا
 حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّل لِّكَلِمَتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبِيِّ
 الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٣٤)

الاعراب :

(ولقد كذبت رسول من قبلك) الواو استئنافية ، والجملة
 مستأنفة مسوقة للتسرية عنه ، صلى الله عليه وسلم ، واللام جواب
 للقسم المحذوف ، وقد حرف تحقيق ، وكذبت فعل ماض مبني
 للمجهول ، والتاء تاء التأنيث الساكنة ، ورسول نائب فاعل ، ومن قبلك

جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لرسل (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا) الفاء عاطفة ، وصبروا فعل وفاعل عطف على كذبت ، و « على ما » جار ومجرور متعلقان بصبروا و « ما » مصدرية مؤولة مع ما بعدها بمصدر ، أي : على تكذيبهم ، وأوذوا عطف على « صبروا » ، وحتى تحتل الغاية — ولعلها هنا أرجح — وتحتل أن تكون ابتدائية ، وأتاهم نصرنا فعل ومفعول به مقدم وفاعل مؤخر (ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين) الواو حالية ، ولا نافية للجنس ، ومبدل اسمها المبني على الفتح ، ولكلمات الله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ، والواو استئنافية ، واللام جواب القسم محذوف ، وقد حرف تحقيق ، وجاءك فعل ومفعول به ، وفاعل جاءك مشكل ، والظاهر أن الجار والمجرور متعلقان بمحذوف هو صفة للفاعل ثابت منابه ، أي جاءك بعض أنبيائهم أو مزيد من أنبيائهم وقصصهم ، ويجوز أن يعلق الجار والمجرور بمحذوف حال من الفاعل المستتر في جاء ، والعائد الى ما هو مفهوم من الجسلة السابقة ، أي : ولقد جاءك هذا الخبر كائناً من نبي المرسلين . والأول أسهل ، وأبعد عن التكلف .

البلاغة :

الالتفات البديع من ضمير الغيبة الى ضمير المتكلم في قوله تعالى : « حتى أتاهم نصرنا » ، إذ قبله : « بآيات الله يجحدون » ، ولو جرى الكلام على نسقه لقل : نصره ، وفائدة هذا الالتفات — بالإضافة الى نظرية الكلام وتنويعه — إسناد النصر الى ضمير المتكلم المشعر بالعظمة ، والحافز على وجوب مداومة الجهاد والنضال والصدور في سبيل تحقيق المطمح الكبير ، وتأدية الرسالة السامية المثلى .

﴿وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أُسْتَطِعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي
الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى
الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْخَاطِلِينَ ﴿٣٥﴾﴾

اللفظة :

(نفقاً) النفق : سرب في الأرض له مخرج الى مكان معهود ،
ومنه نفق السكة الحديدية • وقد تقدم البحث مستوفى في هذه المادة •

(السَّلم) : هو المصعد ، وقيل : هو الدَّرَج ، وقيل : هو
السبب أيّاً كان ، تقول العرب : اتخذني سلماً لحاجتك ، أي : سبباً ،
وهو مشتق من السلامة ، لأن الصاعد به تكتب له السلامة • والأفصح
تذكيره ، وحكى الفراء تأنيثه عن العرب •

الاعراب :

(وإن كان كبر عليك إعراضهم) كلام مستأنف مسوق لتأكيد
وجوب صبره صلى الله عليه وسلم • وإن شرطية ، وكان فعل ماض
فاقص في محل جزم فعل الشرط ، واسم كان هو ضمير الشأن ، وجملة
كبر عليك إعراضهم خبر ، وعليك جار ومجرور متعلقان بكبر ،
وإعراضهم فاعل (فإن استطعت أن تبغى نفقاً في الأرض أو سلماً في
السما) الفاء رابطة لجواب الشرط ، والجملة في محل جزم جواب
الشرط ، وإن شرطية أيضاً ، واستطعت فعل ماض في محل جزم فعل
الشرط والجواب محذوف ، أي : فافعل • والمعنى : إن استطعت منفذاً
تحت الأرض تنفذ فيه فتطلع لهم بآية ، أو سلماً تصعد به الى السماء

فتنزل منها بآية فافعل ، وأن تبتغي مصدر مؤول في محل نصب مفعول استطعت ، والشرط الثاني وجوابه جواب الشرط الأول ، وفي الأرض صفة لـ « ثقاً » وفي السماء جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لـ « سلماً » (فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) الفاء حرف عطف ، وتأتيهم فعل مضارع معطوف على تبتغي ، والواو استئنافية ، ولو شرطية ، وشاء الله فعل وفاعل ، واللام واقعة في جواب لو ، وجملة جمعهم على الهدى لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم (فلا تكونن من الجاهلين) الفاء الفصيحة ، أي : إذا عرفت هذا فلا تكونن ، ولا ناهية ، وتكونن فعل مضارع ناقص مبني على الفتح في محل جزم بـ « لا » ، ومن الجاهلين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر تكونن .

﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ (٣٦) وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ وَمِمَّنْ دَابَّةٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أَمْثَالِكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٣٨﴾

الاعراب :

(إنا يستجيب الذين يسعون والموتى بيعتهم الله ثم إليه يرجعون) كلام مستأنف مسوق لتأكيد أن عدم استجابتهم ناشئ عن وجود الأكنة على قلوبهم والوقر في آذانهم ، لأنهم يحسبون في عداد الأحياء وهم في الحقيقة موتى . وإنا كافة ومكفوفة ، ويستجيب فعل مضارع مرفوع ، والذين فاعله ، وجملة يسعون صلة الموصول لا محل لها ، والموتى الواو يجوز أن تكون مستأنفة ، والموتى مبتدأ ، وجملة بيعتهم الله خبره ، ويجوز أن تكون الواو عاطفة ، والموتى منصوب على الاشتغال بفعل مضمر يفسره الاسم الظاهر بعده وتكون جملة بيعتهم الله مفسرة لا محل لها ، ولعل هذا الوجه أولى ، لينسجم التركيب . وثم حرف عطف للترتيب مع التراخي ، واليه جار ومجرور متعلقان يرجعون ، ويرجعون فعل مضارع عطف على جملة بيعتهم (وقالوا : لولا نزل عليه آية من ربه) الواو استئنافية ، وقالوا فعل وفاعل ، والجملة مستأنفة لحكاية نمط آخر من أنماط جنائياتهم ، ولولا حرف تحضيض ، ونزل فعل ماض مبني للمجهول ، وعليه جار ومجرور متعلقان بنزل ، وآية نائب فاعل ، ومن ربه جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لآية ، والجملة في محل نصب مقول قولهم . (قل : إن الله قادر على أن ينزل آية) الجملة مستأنفة مسوقة للدلالة على إفراطهم في اللجاجة ، وتباديهم في الفساد ، مع ترادف الآيات وتتابعها . وإن واسمها وخبرها ، والجملة في محل نصب مقول القول ، وعلى حرف جر ، وإن وما في حيزها في تأويل مصدر مجرور بعلى ، والجار والمجرور متعلقان بقادر ، وآية مفعول به لينزل (ولكن أكثرهم لا يعلمون) الواو حالية ، ولكن واسمها ، ولا نافية ، وجملة يعلمون خبرها ،

والجملة نصب على الحال (وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه) كلام مستأنف مسوق لبيان قدرته تعالى وعلمه وتديره .
وما نافية ، ومن حرف جر زائد ، ودابة اسم مجرور بمن لفظاً مرفوع محلاً على أنه مبتدأ ، وفي الأرض جار ومجرور متعلقان بسحذوف صفة لدابة ، والواو حرف عطف ، ولا نافية ، وطائر اسم معطوف على دابة ، وجملة يطير بجناحيه صفة لطائر ، وسيأتي مزيد من بحث هذه الآية في باب البلاغة (إلا أمم أمثالكم) إلا أداة حصر ، وأمم خبر دابة ، وأمثالكم صفة لأمم (ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون) ما نافية ، وفرطنا فعل وفاعل ، وفي الكتاب جار ومجرور متعلقان بفرطنا ، ومن حرف جر زائد ، وشيء مجرور لفظاً منصوب محلاً على المصدرية أو المفعولية وجملة ما فرطنا استئنافية ، وسيأتي مزيد من إعراب هذا الكلام في باب الفوائد ، وثم حرف عطف للترتيب مع التراخي ، وإلى ربهم جار ومجرور متعلقان يحشرون ، ويحشرون فعل مضارع معطوف على ما تقدم .

البلاغة :

في قوله : « يطير بجناحيه » فن الانفصال لزيادة التعميم والشمول ، فإن لقائل أن يقول : جملة قوله تعالى : « يطير بجناحيه » لا فائدة في الإتيان بها ظاهراً ، إذ كل طائر يطير بجناحيه ، وهذا إخبار بعلوم ، والانفصال عن ذلك أن يقال : إنه سبحانه أراد أن يدمج في هذا الخبر النهي عن قتل الحيوان الذي لا يؤذي عبثاً بدليل قوله : « إلا أمم أمثالكم » ، ففي مساواته بين ذلك وبين المكلفين إشارة إلى أن الإنسان يئدان بما يفعله مع كل جسم قابل للحياة ، وفي دواب

الأرض مالا حرج على قاتله ، كالذباب والبعوض والنمل والعقارب
والجعلان وسائر الهجج . فأراد تبيين هذا الصنف من هذا النوع ،
وهو أشرف أصنافه الذي امتنَّ الله سبحانه على نبيِّه داود عليه السلام
بتسخيره له وعلى ابنه سليمان بتعليم منطقته ، وقال فيه رسول الله
صلى الله عليه وسلم مصرحاً بأن الانسان يدان به : « من قتل عصفوراً
عبثاً ... » الحديث ، فخصَّص هذا الصنف بصفة مميزة له من بقية
الأصناف فقال « يطير بجناحيه » ، لأنه لا يطلق الجناح حقيقة إلا على
العضو الذي ليس له ريش وقصب وأباهر وخوافي وقوارم ، ليستدل
بكون هذا الصنف من بين جميع أصناف الطائر هو المقصود بالنهي
عن قتله وتعذيبه ، على أن المراد بالدابة المذكورة في صدر الآية هي
الصنف الشريف من أصناف الدواب ، لتخرج الحشرات من ذلك
النوع كما خرجت الهجج من نوع الطائر بتمييز الصنف المشار اليه منه،
واكتفى بتبيين الثاني عن تبيين الأول لعلمه أن العارف بترتيب نظم
الكلام يقيس الأول منه على الثاني . وفي صحيح مسلم : إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : لتؤذنَّ الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى
يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء .

الفوائد :

هل تزداد « من » في بقية المفاعيل ؟ الجواب إنها لا تزداد في المفعول
معه والمفعول لأجله والمفعول فيه ، ووجه منع زيادتها أنهن في المعنى
بسنزلة المجرور بالإضافة وباللام وبني ، ولا تجامعهن « من » ، ولكن
لا يظهر وجه للمنع في المفعول المطلق ، وقد خرَّج عليه أبو البقاء
قوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » ، فقال : من زائدة ،

وشيء في موضع المصدر ، أي : تفريطاً شيئاً ، فحذف الموصوف وأقيمت صفته مقامه ، ثم زيدت « من » ، قال : ولا يكون مفعولاً به ، لأنّ « فرط » إنما يتعدى إليه بـ « في » ، وقد عُدّي بها الى الكتاب ، قال : وعلى هذا فلا حجة في الآية لمن ظنّ أن الكتاب يحتوي على ذكر كل شيء صريحاً . والردّ على هؤلاء الظّائنين بأن هذا لا يسلم إلا لو كان « من شيء » مفعولاً به لأن المعنى : ما فرطنا أي : ما تركنا شيئاً في الكتاب ، وأما لو جعل المفعول به « في الكتاب » وجعل قوله : « من شيء » مصدرأ ، أي : ما فرطنا في الكتاب فلا دلالة له على ذلك . وزاد ابن هشام فقال : « وكذا لا حجة فيها لو كان « شيء » مفعولاً به ، لأن المراد بالكتاب اللوح المحفوظ ، كما في قوله تعالى : « ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين » وهو رأي الزمخشري ، والسياق يقتضيه .

﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا صُمْ وَبُكْرٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَسْمُ اللَّهَ

يُضِلُّهُ وَمَن يَسْأُ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٩﴾ ﴾

الاعراب :

(والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات) الواو استئنافية ، والكلام مستأنف مسوق لبيان مصير المكذبين . والذين مبتدأ ، وجملة كذبوا صلة الموصول لا محل لها ، وبآياتنا جار ومجرور متعلقان بكذبوا ، وصم خبر ، وبكم عطف على صم ، وفي الظلمات جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ثان ، وقد وهم أبو البقاء فظنّ أنّهما من باب « الرمان حلو حامض » ، فجعل الكلمتين خبراً ، وليس الأمر

كذلك ، لأن الاختلاف واضح بين التعبيرين ، فكلمتا حلو حامض
 تعبران عن معنى واحد ، وهو مز ، أما صم وبكم فلكل واحدة منهما
 معناها القائم بها ، فالصم عدم السمع ، والبكم عدم النطق ، وسيأتي
 مزيد لهذا البحث الفريد . (من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على
 صراط مستقيم) كلام مستأنف مسوق لتقدير ما سبق من حالهم ،
 ومن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ، ويشأ فعل الشرط ، ويضلله
 جوابه ، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » ، ومن يشأ يجعله على
 صراط مستقيم عطف على الجملة السابقة ، ومفعول المشيئة في كلا
 الفعلين محذوف ، وهو مضمون الجزاء ، أي : إضلاله وهدايته .

الفوائد :

يجوز أن يتعدد الخبر ، نحو : « زيد كاتب شاعر » ، وليس من
 تعدد الخبر ما ذكره بعضهم من قولهم : « الرمان حلو حامض » لأن
 معنى الخبرين راجع الى شيء واحد ، إذ معناها مز .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ

تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤١﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ

إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤٢﴾

الاعراب :

(قل أرايتكم) الكلام مستأنف مسوق لطلب الإخبار عن حالتهم

العجبية ، وأرايتكم تعبير استفاض في كلامهم وكثرت فيهم أقوال العلماء والمعرين ، وسترى تلخيصاً مفيداً في باب الفوائد لما قيل فيه ، وهو على وجه الاختصار . الهزة للاستفهام : ورأى فعل ماض مبني على السكون ، والتاء فاعل ، والكاف حرف خطاب يدل على اختلاف المخاطب ، والتاء مفتوحة دائماً في جميع أحواله ، ومعنى الكلام : أخبروني عن حالتكم العجبية ، وقد جرى ذلك على سبيل المجاز ، لأنه لما كان العلم بشيء سبباً للإخبار عنه أو الإبصار به طريقاً للإحاطة به علماً وإلى صحة الإخبار عنه استعملت الصيغة التي هي لطلب العلم أو لطلب الإبصار في طلب الخبر لاشتراكهما في الطلب ، ففيه مجازان : رأى بمعنى علم أو أبصر في الإخبار ، واستعمال الهزة التي هي لطلب الرؤية في طلب الإخبار . هذا ولا يلزم من كون « أرايت » بمعنى « أخبرني » أن يتعدى تعديته لأن أخبرني يتعدى بـ « عن » ، وأرايت يتعدى لمفعول به صريح ، وإلى جملة استفهامية في موضع المفعول الثاني . والمفعول الأول في هذه الآية محذوف ، تقديره : « أرايتكم إياه » أي : العذاب ، والثاني هو الجملة الاستفهامية ، وهي : « أغير الله تدعون » ، (إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة) إن شرطية ، وأتاكم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط ، والكاف مفعول به ، وعذاب الله فاعل ، وأو حرف عطف ، وأتتكم الساعة عطف على أتاكم ، وجواب الشرط محذوف تقديره : « فمن تدعون » ، وقيل : تقديره : « فأخبروني عنه أتدعون غير الله لكشفه » ؟ (أغير الله تدعون إن كنتم صادقين) الجملة استثنائية والهمزة للاستفهام ، وغير الله مفعول به مقدم لتدعون ، وإن شرطية ، وكنتم فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط ، وصادقين خبرها ، وجواب إن محذوف ، أي : إن كنتم صادقين في أن الأصنام تنفعكم فادعوها (بل إياه تدعون فيكشف

ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون) بل حرف إضراب وعطف ، وإياه ضمير منفصل في محل نصب مفعول به مقدم لتدعون ، فيكشف عطف على تدعون ، وما اسم موصول في محل نصب مفعول يكشف ، وجملة تدعون إليه صلة ، الواو حرف عطف وإن شرطية ، وشاء فعل الشرط ، والجواب محذوف لفهم المعنى و دلالة ما قبله عليه ، والمراد بها ما عبد من دون الله مطلقاً من العقلاء وغيرهم ، وغلب « غير الله » زيادة في التنديد بهم ، وتنسون معطوفة على تدعون ، وما اسم موصول مفعول به ، وجملة تشركون صلة « ما » .

الفوائد :

(رأيتم) هذه التاء من الأمور الغريبة في لغتنا ، وذلك أنه إذا أريد بـ « أريت » معنى « أخبرني » جاز أن تتصل به تاء الخطاب ، فإن لم تتصل به وجب للتاء ما يجب لها مع سائر الأفعال ، من تذكير وتأنيث ، وتثنية وجمع ، عما يلحق التاء مما يلزمها في خطاب المفرد المذكر ، ولو كان الخطاب لاثنتين ل قيل : رأيتمكما ، أو للجمع ل قيل : رأيتمكم ، أو للإثنا ل قيل : رأيتمكن ، فتلزم التاء الفتح والتجريد عن الخطاب ، والكاف في هذا حرف خطاب لا موضع لها من الأعراب ، واستدل سيوريه على ذلك بقول العرب : رأيتك فلائاً ما حاله ؟ أما إذا لم يرد بـ « رأييت » معنى أخبرني فإنه يجب للتاء والكاف مجتمعين ما يجب لهما منفردتين ، فيقال : رأيتك قادراً أو رأيتمكما قادرين أو رأيتمكم قادرين أو رأيتمكن قادرات ، كما تقول : أعلمتك قادراً .

خلاصة المذاهب في هذا التعبير :

إذا قررنا هذا فنقول : اختلف العلماء في هذه الآية على ثلاثة أقوال :

المذهب الأول :

إن المفعول الأول والجملة التي سدّت مسد المفعول الثاني محذوفان لفهم المعنى ، والتقدير : أرايتكم عبادتكم الأصنام هل تنفعكم ؟ أو اتخاذكم غير الله إلهاً هل يكشف عنكم العذاب ؟ ونحو ذلك ، فعبادتكم واتخاذكم مفعول أول ، والجملة الاستفهامية مسد الثاني ، والتاء هي الفاعل ، والكاف حرف خطاب .

المذهب الثاني :

إن الشرط وجوابه قد سدّا مسدّ المفعولين ، لأنها قد حصلت المعنى المقصود ، فلم يحتج هذا الفعل الى مفعول .

المذهب الثالث :

إن المفعول الأول محذوف ، والمسألة من باب التنازع بين أرايتكم وأناكم ، والمتنازع فيه هو لفظ العذاب .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ

لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿٤٢﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ ﴿

الاعراب :

(ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) الجملة القسمية كلام مستأنف مسوق لتسلية صلى الله عليه وسلم . والواو استئنافية ، واللام جواب قسم محذوف ، وأرسلنا فعل وفاعل ، وإلى أمم جار ومجرور متعلقان بأرسلنا ، ومن قبلك جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لأمم ، وجملة قد أرسلنا لا محل لها لأنها جواب للقسم المحذوف (فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون) الفاء حرف عطف ، وأخذناهم فعل وفاعل ومفعول به ، والجملة معطوفة على محذوف تقديره : فكذبوا فأخذناهم ، وبالبأساء جار ومجرور متعلقان بأخذناهم ، والضراء عطف على قوله : بالبأساء ، ولعل واسمها ، وجملة يتضرعون خبرها ، وجملة الرجاء حالية (فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا) الفاء استئنافية ، والكلام مستأنف مسوق لتوبيخهم وحثهم على الندامة والتخويف من العاقبة واللياذ بالتضرع إليه تعالى . ولولا وإذ ظرف لما مضى من الزمن متعلق بتضرعوا ، وجملة جاءهم في محل جر بالإضافة ، وبأسنا فاعل تضرعوا (ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) الواو حالية ، ولكن مخففة من الثقيلة مهمل ، فهي لمجرد الاستدراك ، وقست قلوبهم فعل ماض وفاعل ، والجملة حالية ، أي : والحال أنها استمرت على ما هي عليه من القساوة وجفاء الطبع .

وزين فعل ماض ، ولهم جار ومجرور متعلقان بزين ، والشيطان فاعل ،
والجمله معطوفة ، وما اسم موصول مفعول به ، وجمله كانوا صلة ،
والواو اسم كان ، وجمله يعملون خبرها .

الفوائد :

(لولا) تكون على ثلاثة أوجه :

١ - حرف امتناع لوجود ، يستنec الشرط لوجود الجواب ،
والاسم بعدها مبتدأ محذوف الخبر وجوباً ، ويجب كون الخبر كوناً
مطلقاً . أما إذا كان مقيداً كالقيام والقعود فيجب ذكره ، ولذلك لحنوا
أبا العلاء المعري بقوله يصف السيف :

يذيب الرعب منه كل غضب فلولا الغمد يسكه لسالا

وأجيب عنه بأن جمله يسكه ليست خبراً وإنما هي بدل اشتمال
من الغمد أو حالة ، وإذا وليها مضر فحقه أن يكون ضمير رفع ،
نحو قوله : « لولا أتمم لكنا مؤمنين » . وسمع قليلاً : لولاي
ولولاك ولولاه فهي عندئذ حرف جر ولا تتعلق بشيء .

٢ - حرف تحضيض وعرض ، فتختص بالمضارع أو ماضي تأويله ،
نحو : « لولا تستغفرون الله » و « لولا أخرتني الى أجل قريب » .

٣ - حرف توبيخ وتنديم ، فتختص بالماضي كهذه الآية ، وكثيراً
ما ترافقها إذ الظرفية أو إذا ، كقوله تعالى : « فلولا إذا بلغت الحلقوم » .
وسياتي مزيد بحث عنها في موطنه .

﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ، فَفَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا
 فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿١٤﴾ فَقُطِعَ دَابِرُ
 الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۚ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ ﴾

اللفظة :

(مبلسون) : واجمون متحيرون آيسون •

(دابر) : الدابر : التابع من خلف ، أي آخرهم •

الاعراب :

(فلما نسوا ما ذكروا به فتحتنا عليهم أبواب كل شيء) الفاء
 استئنافية ، ولما ظرفية ، ونسوا فعل وفاعل ، وجلة نسوا في محل
 جر بالإضافة ، وما اسم موصول في محل نصب مفعول به ، وجلة
 ذكروا صلة الموصول ، وبه جار ومجرور متعلقان بذكروا ، وفتحنا
 فعل وفاعل ، والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وعليهم
 جار ومجرور متعلقان بفتحنا ، وأبواب مفعول به ، وكل شيء مضاف
 إليه (حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون)
 حتى ابتدائية أو غائية ، وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق
 بأخذناهم ، وجلة فرحوا في محل جر بالإضافة ، وبما جار ومجرور
 متعلقان بفرحوا ، وجملة أوتوا صلة الموصول ، وأوتوا فعل ماض مبني

للمجهول والواو نائب فاعل ، وجملة أخذناهم من الفعل والفاعل والمفعول لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وبغثة حال أو مفعول مطلق ، فإذا الفاء عاطفة ، وإذا هي الفجائية وهي حرف على ما اخترناه ، وهم مبتدأ ، ومبلسون خبر ، والجملة استئنافية •
 (فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) الفاء عاطفة ، وقطع فعل ماض مبني للمجهول ، ودابر نائب فاعل ، والقوم مضاف إليه ، والذين اسم موصول في محل جر نعت للقوم ، وجملة ظلموا لا محل لها لأنها صلة الموصول ، والحمد الواو استئنافية ، والحمد مبتدأ ، والله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ، ورب نعت أو بدل ، والعالمين مضاف إليه •

الفوائد :

(إذا الفجائية) فيها ثلاثة مذاهب :

- ١ - مذهب سيبويه : وهو أنها ظرف مكان أو زمان •
- ٢ - مذهب جماعة آخرين من البصريين : وهو أنها ظرف زمان •
 وفي الحاليين تتعلق بالخبر وهو قوله : مبلسون ، أي أبلسوا في زمان إقامتهم أو مكانها •
- ٣ - مذهب الكوفيين : وهو أنها حرف فلا تتعلق بشيء • وهذا ما اخترناه • وسترده تفصيل عنها في مواطنها •

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ﴾

مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ
يَصْدِفُونَ ﴿٤٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ
إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾ ﴿

اللفظة :

(يصدفون) في المختار : « صدف عنه : أعرض ، وبابه ضرب
وجلس . وأصدفه عنه كذا : أماله عنه » ، وصادفه قابله على قصد
وبدونه ، فما تقوله العامة : صدفة خطأ ولحن . وزعم صاحب المنجد
أن الصدفة بكسر الصاد : لفظة مولدة بمعنى المصادفة والاتفاق .

الاعراب :

(قل : أرأيتم إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم)
كلام مستأنف مسوق لأخذ الحجة عليهم ، وقطع الطريق على مكابرتهم .
وقل فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت يا محمد ، والهزة للاستفهام
التقريري ، ومفعول رأيتم الأول محذوف تقديره : أرأيتم سمعكم
وأبصاركم إن أخذها الله ؟ والجملة الاستفهامية الآتية وهي : « من إله »
في موضع المفعول الثاني ، وإن شرطية ، وأخذ فعل ماض في محل جزم
فعل الشرط ، والجواب محذوف ، وقد تقدم إعراب نظيره في :
« أرأيتم » ، ولم يأت هنا بكاف الخطاب كما أتى به هناك لهول
التهديد في الأول ، ووحد السمع وجمع الأبصار لسر تقدم ذكره في

سورة البقرة ، وقيل : جائز أن تكون الهاء عائدة على السمع فتكون موحدة لتوحيده ، وجائز أن تكون موحدة لتوحيد « من » ، أي : من إله غير الله يأتيكم بما أخذ منكم من السمع والأبصار والأفئدة ؟ وسعكم مفعول به وأبصاركم عطف ، وجملة ختم معطوفة وعلى قلوبكم متعلقان بختم • (مَنْ إله غير الله يأتيكم به) من اسم استفهام للتوبيخ ، وهو مبتدأ ، وإله خبره ، وغير الله صفة ، وجملة يأتيكم صفة ثانية ، وبه جار ومجرور متعلقان بيأتيكم (انظر كيف نصّر الآيات ثم هم يصدفون) الجملة مستأنفة ، وانظر فعل أمر ، وكيف اسم استفهام في محل نصب حال ، وقد علقت انظر عن العمل ، وجملة نصرف الآيات في محل نصب مفعول به ، والآيات مفعول به ، وثم حرف عطف للترتيب مع التراخي ، وهم مبتدأ ، وجملة يصدفون خبر (قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة) تقدم الكلام في أرأيتم قريباً ، وإعراب بغتة أو جهرة (هل يهلك إلا القوم الظالمون) إلا أداة حصر ، والقوم نائب فاعل ، والظالمون صفة •

﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ

فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايُنِنَا يَمْسَهُمُ

الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٩﴾ ﴾

الاعراب :

(وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين) الواو استئنافية ، والكلام مستأنف مسوق لبيان مهام الرسالة ، ودقة التكليف الذي يترس به المرسلون • ونرسل المرسلين فعل وفاعل مستتر ومفعول به •

وإلا أداة حصر ، ومبشرين حال ، ومنذرين عطف على مبشرين (فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) الفاء استئنافية ، ومن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ، وآمن فعل ماض وهو فعل الشرط ، وأصلح عطف عليه والفاء رابطة لجواب الشرط ، ولا نافية مهيأة وخوف مبتدأ ، وعليهم خبر ، ولا هم يحزنون الجملة عطف على الجملة الأولى ، وجملة « لا خوف عليهم » في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » ، ويجوز أن تكون « من » موصولة لمناسبة ما بعدها ، فتكون في محل رفع مبتدأ ، وتكون جملة : « لا خوف عليهم » هي الخبر للموصول ، وجيء بالفاء لما في الموصول من رائحة الشرط (والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب بما كانوا يفسقون) الواو عاطفة أو استئنافية ، والذين مبتدأ ، وجملة كذبوا صلة ، وبآياتنا جار ومجرور متعلقان بكذبوا ، وجملة يمسهم العذاب خبر اسم الموصول ، وبما الباء حرف جر ، وما مصدرية ، والمصدر المؤول مجرور بالباء ، والجار والمجرور متعلقان بيمسهم ، أي : بسبب فسقهم ، وكان واسمها ، وجملة يفسقون خبرها .

البلاغة :

في قوله : « يمسهم العذاب » استعارة تصريحية تبعية كأن العذاب كائن حيّ يفعل بهم ما يريد من الآلام . وقد تقدم أمثالها كثيراً .

﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ

لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ۖ إِن أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ
وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٦﴾
الاعراب :

(قل : لا أقول لكم عندي خزائن الله) الكلام مستأنف مسوق
لتنزيه نفسه مما يقترحونه عليه . وقل فعل أمر ، ولا نافية ، وأقول
فعل مضارع ، ولكم جار ومجرور متعلقان بأقول ، وجملة لا أقول
مقول القول الأول ، ولكم متعلقان بأقول وعندي ظرف مكان متعلق
بمحذوف خبر مقدم ، وخزائن الله مبتدأ مؤخر ، والجملة في محل نصب
مقول القول الثاني (ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إِنِّي مَلَكٌ) جملة
ولا أعلم الغيب معطوفة على جملة عندي خزائن الله لأنه من جملة مقول
القول وجملة لا أقول لكم إِنِّي مَلَكٌ معطوفة على جملة لا أقول لكم
الأولى ، وإني ملك : ان واسمها وخبرها مقول القول أيضاً . (إن أتبع
إلا ما يوحى إلي) الجملة داخلة في حيز المقول الذي لم ينته بعد ،
وإن نافية ، وإلا أداة حصر ، و « ما » اسم موصول في محل نصب
منفعل به ، وجملة يوحى صلة الموصول ، ونائب الفاعل مستتر ، وإليَّ
جار ومجرور متعلقان بيوحي (قل : هل يستوي الأعمى والبصير أفلا
تتفكرون) كلام مستأنف لتتمة الوصايا ، وهل حرف استفهام معناه
النفي ، أي : لا يستويان ، ويستوي فعل مضارع ، والأعمى فاعله ،
والبصير عطف على الأعمى ، والجملة في محل نصب مقول القول ،
أفلا الهمزة للاستفهام الإنكاري ، والفاء عاطفة ، ولا نافية ، وتنفكرون
عطف على مقدر محذوف تقديره أي لا يستمعون هذا الكلام الذي
يتلى عليكم فلا تفكرون فيه وتبينون مغابته ؟

البلاغة :

الطباقي بين الأعمى والبصير ، وهما تشبيهان بليغان للخطأ والمهتدي . ويجوز أن يعتبر من باب الاستعارة التصريحية ، لأن المشبه لم يذكر وذكر المشبه به .

﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ ٥١ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾﴾

الأعراب :

(وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ) الواو عاطفة ، والكلام معطوف على ما تقدم معدولا به إلى توجيه الإنذار للذين يتفرس فيهم قبول الاعتاظ والاستعداد لتقبله ، وهم المؤمنون العاصون . وَأَنْذِرْ فعل أمر ، وبه جار ومجرور متعلقان بأنذر ، والذين اسم موصول مفعول به ، وجملة يخافون صلة الموصول ، وأن وما بعدها في تأويل مصدر مفعول يخافون (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع)

لعلهم يتقون (الجملة حال من الضمير في أن يحشروا ، أي : أنذر به هؤلاء الذين يخافون الحشر حال كونهم لا ولي لهم يواليهم ولا نصير ولا شفيع يشفع لهم من دون الله ، وليس فعل بـماض ناقص ، ولهم جار ومجرور متعلقان بسحذوف خبر ليس ، ومن دونه جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، وولي اسم ليس ، ولا شفيع عطف على ولي ، ولعل واسمها ، وجملة يتقون خبرها ، وجملة الرجاء حالية (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) الواو حرف عطف ، ولا ناهية ، وتطرد فعل مضارع مجزوم بلا الناهية والفاعل مستتر تقديره أنت ، والذين اسم موصول مفعول به وجملة يدعون صلة وربهم مفعول به وبالغداة جار ومجرور متعلقان يدعون ، والعشي عطف على الغداة (يريدون وجهه) الجملة حال من ضمير يدعون ، أي : يدعونه مخلصين ، ووجهه مفعول به (ما عليك من حسابهم من شيء) ما يجوز أن تكون الحجازية العاملة عمل ليس فيكون « عليك » في محل نصب على أنه خبرها ، عند من يجوز إعمالها في الخبر المقدم ، إذا كان ظرفاً أو جاراً ومجروراً ، أما في حال المنع فيكون الجار والمجرور متعلقين بسحذوف خبر مقدم ، والمبتدأ المؤخر هو « شيء » زيدت فيه « من » وقوله من حسابهم حال ، وصاحب الحال هو « شيء » لأن الجار والمجرور لو تأخرا عنه لتعلقا بمحذوف صفة له ، وصفة النكرة متى تقدمت انتصبت على الحال ، وجملة ما عليك إلخ حال أيضاً (وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين) الواو عاطفة ، وما من حسابك عليهم من شيء تقدم إعرابها ، إلا أن من حسابك يشكل جعلها حالاً لأنه يلزم تقدم الحال على عامله المعنوي ، وهو ضعيف ، ولو جاءت الجملة الثانية على نمط الأولى لكان التركيب: وما عليهم من حسابك من شيء ، فتقدم المجرور بعلى كنا قدمته في الأولى ، لكنه قدمه تشريفاً له صلى الله عليه وسلم ليكون الخطاب

مواجهاً له ، وإذن أنت مضطر أن تجعله صفة مقدمة على موصوفها •
 فتطردهم الفاء هي السببية وهي جواب النفي ، وتطردهم فعل مضارع
 منصوب بأن مضمرة ، فتكون الفاء أيضاً سببية ، وهي جواب النهي ،
 فتأمل دقة الفرق بين معنى الفاءين • ويجوز أن تجعل الفاء الثانية
 عاطفة ، وتكون معطوفة على تطردهم على وجه التسيب ، لأن كونه
 ظالماً مسبب عن طردهم ، ومن الظالمين جار ومجرور متعلقان بمحذوف
 خبر تكون •

البلاغة :

١ - في قوله : « يريدون وجهه » أي : ذاته وحقيقته : مجاز
 مرسل ، والعلاقة ذكر البعض وإرادة الكل ، وهو مجاز سائغ
 في كلامهم •

٢ - في قوله : « وما من حسابك عليهم من شيء » فنّ ردّ المعجز
 على الصدر ، وهو أن يجعل المتكلم أحد اللفظيين المتفقين في النطق
 والمعنى ، أو المتشابهين في النطق دون المعنى أو اللذين يجمعهما الاشتقاق
 أو شبه الاشتقاق ، في آخر الكلام بعد جعل اللفظ الآخر له في أوله •
 ومنه قول البحرّي :

ضرائب أبدعتها في السّماح فلنا نرى لك فيها ضرباً

وقول أبي تمام :

ولم يحفظ مضاع المجد شيء من الأشياء كالمسال المضاع

وقول المرّّي :

لو اختصرتهم من الاحسان زرتكم والعذب يهجر للإفراط في الخصر

وبيت الحماسة المشهور :

تستع من شميم عرار نجد فما بعد العشيّة من عرار

الفوائد :

روي أن رؤساء المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم :
لو طردت عنا هؤلاء الأعداء ، يعنون فقراء المسلمين ، وهم عمار بن ياسر
وصهيب وبلال وأرواح جبابهم — وكانت عليهم جباب من صوف لمداومة
لبسها ولعدم وجود غيرها — جلسنا إليك وحادثناك ؟ فقال عليه الصلاة
والسلام : ما أنا بطارد المؤمنين • فقالوا : فأقمهم عنا إذا جئنا ، فإذا
قمنا فأقعدهم معك إن شئت • فقال : نعم ، طمعا في إسلامهم • فقالوا
فاكتب لنا كتابا عليك بذلك ، فأتى بالصحيفة ودعا عليّا ليكتب ،
فنزل عليه جبريل بقوله : « ولا تطرد .. » الآية • وهذا من أدروع
مثل المساواة الاسلامية •

﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ آلِهِ
عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴾ (٥٣) وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ
مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴿٥٤﴾

اللفظة :

(فتنا) : اختبرنا وابتلينا .

(من) : أنعم ، وله عليّ منّة ومنّ ، ومنّ عليّ بما صنع ، وامتننت منك بما فعلت منّة جسيمة أي : احتملت منّة ، وليس لقلبه منّة أي : قوّة . ومادة الميم والنون تفيد الإعطاء والمنع على الأغلب ، ومنه : منح وفلان منّاح ، وفلان يعطي المنائح والمنح ، ومنح الشيء ومنه وعنه ، وهو منوع ومنّاع . وهذا من غرائب لغتنا التي لا تقف عند حدّ .

الاعراب :

(وكذلك فتنا بعضهم ببعض) الكلام مستأنف مسوق لبيان أن الاسلام جعل المساواة شرعة ومنهاجاً ، لأن الله ابتلى الغني بالفقر والفقر بالغني ، وكل مبتلى بضده حتى تعم المساواة ، فلا رفيع ولا وضيع ، ولا كبير ولا صغير ، والكاف في محل نصب على أنها نعت لمصدر محذوف ، أو هي حرف جر ، واسم الإشارة في محل جر ، والجار والمجرور متعلقان بسحذوف صفة لموصوف محذوف ، وقد تقدم بحثه ، وسيبويه يختار إعرابه حالاً ، وبعضهم مفعول به ، وبعض جار ومجرور متعلقان بفتنا (ليقولوا : أهؤلاء منّ الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين) اللام للتعليل ، ويقولوا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام ، والتقدير : ومثل ذلك الفتون فتنا ليقولوا هذه المقالة ابتلاء منا وامتحاناً ، ويجوز أن تكون اللام هي

لام الصيرورة أو العاقبة ، ويكون قوله : « أهؤلاء » صادراً عنهم على سبيل الاستخفاف بالمتؤمنين ، والجملة الاستفهامية في محل نصب مقول القول ، والهمزة للاستفهام التقريري والتهكمي ، وهؤلاء اسم إشارة في محل رفع مبتدأ، وجملة «من» الله خبر ، وعليهم جار ومجرور متعلقان بـ « مَنْ » ، ومن بيننا جار ومجرور متعلقان بحذوف حال ، ويجوز أن نعرب « هؤلاء » نصباً على الاشتغال بفعل محذوف يفسره الفعل الظاهر العامل في ضميره بواسطة « على » ، ويكون المفسر من حيث المعنى لا من حيث اللفظ ، والتقدير : أفضل الله هؤلاء ومن عليهم أو اختارهم ، وتكون جملة من الله عليهم لا محل لها من الاعراب لأنها مفسرة ، وإنما ساغ هذا الوجه وفضله الكثيرون لأنه ولي همزة الاستفهام ، وهي أداة يغلب إيلاء الفعل بعدها . وقوله : أليس الهمزة للاستفهام التقريري ، وليس فعل ماض ناقص ، والله اسمها ، والباء حرف جر زائد ، وأعلم مجرور لفظاً بالباء منصوب محلاً على أنه خبر ليس ، وبالشاكرين جار ومجرور متعلقان بأعلم ، والجملة الاستفهامية مستأنفة مسوقة لتكون جواباً للاستفهام التقريري (وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) الواو استئنافية ، والكلام مستأنف مسوق للعودة الى ذكر المؤمنين الذين نهي عن طردهم وإذ ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق الجواب ، أي : فقل سلام عليكم وقت مجيئهم ، وجملة جاءك في محل جر بالإضافة ، والذين فاعل ، وجملة يؤمنون صلة ، فقل الناء واقعة في جواب الشرط ، وسلام مبتدأ ساغ الابتداء به مع أنه نكرة لما فيه من معنى الدعاء ، وعليكم جار ومجرور متعلقان بحذوف خبر ، وجملة قل لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وجملة سلام عليكم في محل نصب مقول القول (كتب ربكم على نفسه الرحمة) الجملة داخلة في حيز المقول لأنه من جملة ما يقوله

لهم ، وكتب ربكم فعل وفاعل ، وعلى نفسه جار ومجرور متعلقان بكتب .
والرحمة مفعول به (أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده
وأصلح فإنه غفور رحيم) قرىء بفتح الهمزة ، فتكون أن واسمها في
موضع نصب بدل من الرحمة ، وتكون الجملة منتظمة في حيز القول .
وفي قراءة بكسر الهمزة ، فالجملة استثنائية مسوقة لتفسير الرحمة ،
وتكون الهاء ضمير الشأن اسم إن . ومن اسم شرط جازم أو
موصولية ، وهي مبتدأ على كل حال ، وعمل فعل ماض في محل جزم
فعل الشرط ، وسوءاً مفعول به ، ومنكم جار ومجرور متعلقان
بمحذوف حال من فاعل عمل ، وبجهالة جار ومجرور متعلقان بمحذوف
حال أيضاً من الفاعل نفسه ، أي : عمل وهو جاهل بحقيقة ما ينجم
عنه من المضار والمثالب ، وسوء العواقب ، ثم حرف عطف ، وتاب
عطف على تاب ، وأصلح عطف عليه أيضاً ، والفاء رابطة لجواب الشرط ،
وأن المفتوحة الهمزة وما في حيزها خبر لمبتدأ محذوف ، أي : فأمره
وما له غفران الله له ، وغفور رحيم خبران لأن ، وقرىء بكسر همزة
إن على الاستئناف ، ورجحها ابن جرير على أنه استئناف لوقوعها بعد
الفاء ، وجملة من عمل خبر إن ، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » .

﴿ وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴾

قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ

أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾

الاعراب :

(وكذلك تفصل الآيات وتستبين سبيل المجرمين) كلام مستأنف مسوق لبيان الغاية من تفصيل الآيات . وكذلك في محل نصب مفعول مطلق ، والآيات مفعول به ، والواو عاطفة على محذوف ، والتقدير : ليظهر الحق وتظهر سبيل المجرمين ، واللام للتعليل ، وتستبين فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل ، وسبيل فاعل ، والسبيل مؤنثة وقد تذكر ، وقد قرئ : « ليستين » ، فتأنيث الفعل لتأنيث السبيل وتذكيره لتذكيره (قل : إني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله) كلام مستأنف مسوق للرجوع إلى مخاطبتهم حسماً لأطماعهم الفارغة . وقل فعل أمر ، وإن واسمها ، وجملة نهيت خبرها ، والجملة في محل نصب مفعول القول ، وأن وما بعدها في تأويل مصدر منصوب بنزع الخافض ، والجار والمجرور متعلقان بنهيت ، والمعنى : ونهيت عن عبادة الذين تدعون . والذين اسم موصول في محل نصب مفعول به ، وجملة تدعون صلة الموصول ، ومن دون الله جار ومجرور متعلقان بتدعون (قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت إذن وما أنا من المهتدين) الكلام مستأنف مسوق ليرجع صلى الله عليه وسلم إلى مخاطبتهم وكرره مع قرب ذكره زيادة في التأكيد . وجملة لا أتبع أهواءكم في محل نصب مفعول القول ، وجملة قد ضللت مستأنفة مسوقة منه صلى الله عليه وسلم لتأكيد انتهائه عما نهى عنه . وإذن حرف جواب وجزاء ، فيه معنى الشرط ، والمعنى : إن اتبعت أهواءكم ضللت وما اهتديت . فهي في قوة شرط وجواب ، والواو حرف عطف ، وما نافية حجازية تعمل عمل ليس ، وأنا اسمها ، ومن المهتدين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبرها ، وإنما عدل عن الفعلية إلى الاسمية للدلالة على الديومة والاستمرار .

﴿ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ ۚ مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ۚ
 إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ لَّوْ
 أَنَّ عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾ ﴾

الاعراب :

(قل : إني على بينة من ربي) كلام مستأنف لبيان الحق الذي
 يتبعه النبي صلى الله عليه وسلم ، وإزهاق الباطل الذي يتبعونه . قل
 فعل أمر وجسلة إني على بينة مقول القول ، وإن واسمها ، والجار
 والمجرور متعلقان بسحذوف خبرها ، ومن ربي جار ومجرور متعلقان
 بسحذوف صفة لينة (وكذبتهم به ما عندي ما تستعجلون به) الواو
 استئنافية ، والكلام مستأنف مسوق لاستقباح تكذيبهم ، ويجوز أن
 تكون حالية ، فالجسلة في محل نصب على الحال ، ولا بد من تقدير
 « قد » عندئذ ، وكذبتهم فعل وفاعل ، وبه متعلقان بتستعجلون ،
 وما نافية ، وعندي ظرف مكان متعلق بسحذوف خبر مقدم ، وما اسم
 موصول في محل رفع مبتدأ مؤخر ، وجسلة تستعجلون صلة الموصول ،
 وبه جار ومجرور متعلقان بتستعجلون ، وجسلة ما عندي مستأنفة
 (إن الحكم إلا لله يقضي الحق وهو خير الفاصلين) كلام مستأنف
 مسوق لبيان أن الحكم هو الله سبحانه . وإن نافية ، والحكم مبتدأ ،
 وإلا أداة حصر ، والله جار ومجرور متعلقان بسحذوف خبر الحكم ،
 وجسلة يقضي الحق في محل نصب على الحال ، والحق مفعول به ، وفي

قراءة : « يقضي الحق » بالضاد ، من القضاء بمعنى الحكم والفصل بالقضاء ، ورجعها ابن جرير قال : « لأن الفصل بين المختلفين إنما يكون بالقضاء لا بالقصيص ، والحق عندئذ صفة لمصدر محذوف أي : يقضي القضاء الحق ، والواو استئنافية أو حالية ، وهو مبتدأ ، وخير الفاصلين خبر (قل : لو أن عندي ما تستعجلون به لقضي الأمر بيني وبينكم) الجملة مستأنفة لبيان أن الأمر راجع إلى الله تعالى ، ولو شرطية . وأن وما في حيزها في محل رفع فاعل لفعل محذوف ، تقديره ثبت ، والجملة في محل نصب مقول القول ، والظرف متعلق بمحذوف خبر أن المقدم ، وما اسم موصول في محل نصب اسم أن المؤخر ، وجملة تستعجلون صلة الموصول ، وبه جار ومجرور متعلقان بتستعجلون ، واللام واقعة في جواب لو ، وقضي فعل ماض مبني للجهول . والأمر نائب فاعل ، والجملة لا محل لها لأنها جواب لشرط غير جازم ، وييني ظرف مكان متعلق بقضي ، وبينكم ظرف أيضا معطوف على الظرف السابق (والله أعلم بالظالمين) كلام مستأنف ، والله مبتدأ . وأعلم خبر ، وبالظالمين جار ومجرور متعلقان بأعلم .

﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾

اللفظة :

(المفاتيح) : جمع مفتاح بكسر الميم ، وهو المفتاح ، وقرئ :

مفاتيح • وقيل : مفاتيح جمع مفتاح ، وهو الذي يتوصل به إلى ما في المخازن المتوثق منها بالإغلاق • وقيل : هو جمع مفتاح : بفتح الميم وكسر التاء ، وهو المخزن ، وزناً ومعنى •

الاعراب :

(وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) الكلام مستأنف مسوق لبيان أن الأمور الغيبية مختصة به سبحانه والظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم ، ومفاتيح الغيب مبتدأ مؤخر ، وجملة لا يعلمها في محل نصب على الحال من مفاتيح ، والعامل فيها الاستقرار الذي تعلق به الظرف ، وإلا أداة حصر ، وهو فاعل أو تأكيد للفاعل المستتر ، ولعله أولى (ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها) الواو استئنافية ، وما نافية ، ويعلم فعل مضارع ، وما اسم موصول في محل نصب مفعول به وفي البر جار ومجرور متعلقان بمحذوف صلة « ما » والبحر عطف على البر ، والواو حرف عطف وما نافية ، وتسقط فعل مضارع مرفوع ، ومن حرف جر زائد ، وورقة مجرور لفظاً بـن مرفوع محلاً على أنه فاعل تسقط ، وإلا أداة حصر ، وجملة يعلمها حال من ورقة . وجاء الحال من النكرة لاعتمادها على النفي (ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين) الواو حرف عطف ، وحبة معطوفة على ورقة بالجر لفظاً ، ولو قرئ « حبة » بالرفع بالعطف على المعنى لجاز ، ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة أيضاً ، وإلا أداة حصر ، وفي كتاب جار ومجرور وهو تكرر لقوله : إلا يعلمها ، على أنه بدل اشتمال ، فهو في محل نصب على الحال •

البلاغة :

اشتملت هذه الآية على ضروب من البلاغة فلخصها فيما يلي :

١ — الاستعارة التصريحية في قوله : « مفاتيح الغيب » ، كأن للغيب مفاتيح بيده تعالى يكشف بها ما غمض على الناس •

٢ — الاستعارة التصريحية في قوله : « ظلمات » لشدائد البر والبحر وأهوالهما التي تبطل الحواس وتدهش العقول ، لأن الظلمات تبطل حاسة البصر ، ومن ثم قيل لليوم الشديد العصيب : يوم مظلم ، ويوم ذو كواكب ، لأن الكواكب لا تظهر إلا في الظلمة ، على طريق الاستعارة التصريحية •

٣ — الطباق بين البر والبحر ، والرطب واليابس ، فهي مقابلة •

٤ — التكرير في قوله : « إلا يعلمها » ، وفي قوله : « إلا في كتاب مبين » ، لأنه بمثابة « إلا يعلمها » ، وفائدة هذا التكرير التطرية لما بعد عهده ، لأنه لما عطف على « ورقة » بعد أن سلب الإيجاب المقصود للعلم في قوله : « إلا يعلمها » وكانت هذه المعطوفات داخلة في إيجاب العلم ، وهو المقصود ، وبعد ارتباط آخرها بالإيجاب السالف ، كان ذلك جديراً بتجديد العهد بالمقصود ، ثم كان اللائق بالبلاغة المألوفة في القرآن التجديد بعبارة أخرى ، ليتلقاها السامع غفصة جديدة غير مسلوكة بالتكرير •

٥ — حصر الجزئي والحاقه بالكلي : وهو أن يأتي المتكلم إلى نوع ما فيجمله بالتعظيم له جنساً بعد حصر أقسام الأنواع منه

والأجناس ، فإنه سبحانه بعد أن أخبر بأن عنده مفاتيح كل غيب ، إذ اللام للجنس ها هنا مجبلاً في القول ، تسدح بأنه يعلم ما في البر والبحر من أصناف الحيوان والنبات والجماد ، وحاصر الكليات المولّدات ، ورأى سبحانه أن الاختصار على ذلك لا بكل به معنى التسدح لاحتمال أن يظنّ ضعيف أنه يعلم الكليات دون الجزئيات ، فإن المولّدات الثلاث - وإن كانت جزئيات بالنسبة إلى العالم - فكل واحد منها كليّ بالنسبة إلى ما تحته من الأجناس المتوسطة والأنواع وأصنافها . فقال لكامل التسدح : « وما تسقط من ورقة إلا يعلمها » ، وعلم أن علم ذلك قد يشاركه فيه من مخلوقاته كل من خلق له إدراكاً وهداه إلى طريق ذلك . فشارك فيه فتدح بها لا يشارك فيه بقوله : « ولا حبة في ظلمات الأرض » ، ثم ألحق هذه الجزئيات بعد حصرها بالكليات حيث قال : « ولا رطب ولا يابس » لأن جميع المولّدات وعناصرها التي تولدت منها - ما كان منها في باطن الأرض وما خرج إلى ظاهرها - لا يخرج عن هذين القسمين . وألغى ذكر المعتدل فإنه مستزج من هذين القسمين . فاستغنى بذكر الأصل عن الفرع . ثم قال : « إلا في كتاب مبين » إشارة إلى أن علمه بذلك علم من معلومه مفيد في كتاب مبين . فهو يأمن الضلال والنسيان .

نماذج شعرية :

وقال أبو الطيّب المتنبّي راقماً هذه السّماء العالية من البيان :

هي الغرض الأقصى ورؤيتك المنى

ومنزلك الدنيا وأنت الخلاق

فقد قصد تعظيم مدوحه ، فجعل منزلة الذي هو الجزئي كلياً ،
وهو الدنيا ، وجعل ذاته التي هي جزئية كلية ، وهي الخلاق ، فجعل
الجزئي كلياً . وأما حصر أقسام الجزئي فلأن العالم إما حيوان
يجسه وعرضه ، والمنزل شامل لهما ، ومثله لأبي الفرج البيضا :

ما بأرضٍ لم تبد فيها صباحٌ

ما بدارٍ حلت فيها ظلامٌ

وإذا ما أقت في بلد فهُـ

يَ جميع الدّنيا وأنت الأنام

فقد حصر جميع أقسام الجزئي بالطريقة التي ذكرناها ، وألحقه
بالكلي . وقال أبو الحسن السّلامي :

إليك طوى عرض البسيطة جاعل

قصارى المطايا أن يلوح لها القصر

فكنت وعزمي والظلام وصارمي

ثلاثة أشباه كما اجتمع النسر

فسرت بآمالي لملك هو الوري

ودار هي الدّنيا ويوم هو الدهر

والبيت الأخير هو المراد ، فقد أراد الشاعر تعظيم مدوحه ،
وتفخيم أمر داره التي قصده فيها ، وتبجيل يومه الذي لقيه ، فجعل
المدوح جميع الوري ، وجعل داره التي قصده فيها كل الدنيا ، وجعل

بومه الذي لقيه فيه جلسة الدهر ، فجعل الجزئي كلياً بعد حصر أقسام الجزئي . أما جعله الجزئي كلياً فإن المدوح جزء من الوري ، وداره جزء من الدنيا ، ويوم لقائه جزء من الدهر . وأما حصر أقسام الجزئي فلأن العالم عبارة عن أجسام وظروف زمان وظروف مكان ، وقد حصر ذلك كله في ذكر المدوح ، وذكر داره ، وذكر يوم لقائه . وأما الحاق الجزئي بالكلي فلكونه الحق المدوح بجميع الوري في كونه جعله وزن جميع الوري ، على حد قول أبي نواس :

ليس على الله يستنكر أن يجمع العالم في واحد

﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

﴿ ٦٠ ﴾

اللفظة :

(جرحتم) كسبتم وفي المصباح : وجرح من باب قح واجترح : عمل بيده واكتسب : ومنه قيل لكواسب الطير والسباع : جوارح ، لأنها تكسب بيدها .

الاعراب :

(وهو الذي يتوفّاكم بالليل) كلام مستأنف مسوق لخطاب

الكفرة • وهو مبتدأ ، والذي خبره ، وجملة يتوفاكم لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وبالليل جار ومجرور متعلقان بيتوفاكم (ويعلم ما جرحتم بالنهار) الواو حرف عطف ، ويعلم عطف على يتوفاكم ، وما اسم موصول في محل نصب مفعول يعلم ، وجملة جرحتم لا محل لها لأنها صلة الموصول ، ويجوز أن تكون « ما » مصدرية والمصدر المؤول مفعول جرحتم (ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى) ثم حرف عطف للترتيب مع التراخي ، ويبعثكم عطف على يتوفاكم ، وفيه جار ومجرور متعلقان يبعثكم ، واللام للتعليل ، ويقضى فعل مضارع مبني للمجهول منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل ، والجار والمجرور متعلقان يبعثكم ، وأجل نائب فاعل ومسمى صفة (ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) عطف على الجملة السابقة ، وإليه جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، ومرجعكم مبتدأ مؤخر ، ثم ينبئكم عطف أيضاً ، وبما جار ومجرور متعلقان ينبئكم ، وجملة كنتم تعملون لا محل لها لأنها صلة ، وجملة تعملون خبر كنتم •

البلاغة :

في هذه الآية « التنزيل المنظوم » ، وهو ما ورد في القرآن موزوناً بغير قصد الشعر ، وذلك في قوله : « ويعلم ما جرحتم بالنهار » فهو شطر بيت من البحر الوافر • وقد وجد في القرآن ما هو بيت تامّ أو مصراع ، فلا يكتسب اسم الشعر ولا صاحبه اسم الشاعر • وسنورد لك طائفة من الآيات التي وردت منظومة ، ولا تعرج على القائلين بأنها شعر • فمن ذلك قوله تعالى من الطويل وهو مصراع بيت : « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » • ومن المديد « واصنع الفلك

بأعيننا » • ومن البسيط : « فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم » • ومن الخفيف : « لا يكادون يفقهون حديثاً » • وقد يكون بيتاً كاملاً كقوله وهو من مجزوء الرمل : « وجفان كالجوابي وقدور راسيات » •

وجفان كالجوابي وقدور راسيات

وقوله من البحر نفسه :

لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا مما تحبّون

ومن مجزوء الكامل :

والله يهدي من يشا إلى صراط مستقيم

ومن المجتث :

نبىء عبّادي أنى أنا الغفور الرحيم

وقد تلاعب الشعراء في هذا الموضوع وضمنوا أبياتهم آيات وردت منظومة بغير قصد ، فورد بعضها طريفاً حلواً • وقد ذكر عن أبي نواس أنه ضمن ذلك بقوله :

وفتية في مجلس وجوههم ربحانهم قد عدموا التثقيلا

دائبة عليهم ظلالها وذلك قطوفها تذليلا

وهو من الرجز ولا بد من إشباع الميم في « عليهم » ليستقيم الوزن • ولا مندوحة هنا عن الإشارة إلى أنه قد نشب بين العلماء خلاف حول جواز اقتباس الآيات الكريمة ، والذي عليه الجمهور منهم

أنه جائز شريطة ألا يسف الناظم الى المعاني والموضوعات التي لا تتفق مع جلال القرآن . ومن طريف ما يذكر بهذا الصدد أن بعضهم ظم بيتاً قال فيه :

وما حسن بيت له زخرف تراه إذا زلزلت لسم يكن

ثم توقف لأنه استعمل فيه هذه الألفاظ القرآنية في الشعر فجاء إلى شيخ الاسلام تقي الدين بن دقيق العيد ليسأله عن ذلك ، وأنشده البيت ، فقال له الشيخ : قل : فما حسن كهف ، فقال له : يا سيدي أفدتني وأفتيتني .

﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۖ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴾ (٦١) ثُمَّ رُدُّوْا إِلَىٰ اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ۗ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦٢﴾

الاعراب :

(وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) كلام مستأنف مسوق لبيان أنه سبحانه هو الغالب القاهر المتصرف بأمور العباد . وهو مبتدأ ، والقاهر خبره ، وفوق ظرف متعلق بسحذوف حال ، أي : مستعليا ، ويرسل الواو استئنافية ، ولا بأس بأن تكون عاطفة ، من باب عطف الجسلة الفعلية على الجسلة الاسمية ، وعليكم جار ومجرور

متعلقان يرسل ، وحفظة مفعول به ، ويجوز تعليق الجار والمجرور بحفظة ، لأنه جمع حافظ ، وهو اسم فاعل ، أي : يرسل من يحفظ عليكم أعمالكم (حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا) حتى ابتدائية أو غائية ، وقد تقدمت كثيراً ، وإذا ظرف مستقبل متعلق بتوفته ، وجملة جاء في محل جر بالإضافة ، وأحدكم مفعول به مقدم ، والموت فاعل مؤخر ، وجملة توفته رسلنا لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم (وهم لا يفرطون) الواو حالية ، وهم مبتدأ ، وجملة لا يفرطون في محل رفع خبر ، والجملة حال . ولك أن تجعل الواو استئنافية ، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان أنهم لا يفرطون بشيء من أمور العباد (ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق) ثم حرف عطف للترتيب مع التراخي ، وردوا فعل ماض مبني للمجهول ، والواو فاعل ، وجملة ردوا عطف على توفته ، وإلى الله جار ومجرور متعلقان بردوا ، ومولاهم بدل من الله أو نعمت له ، والحق نعمت لمولاهم (ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين) ألا حرف تنبيه واستفتاح ، وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، والحكم مبتدأ مؤخر ، والواو حرف عطف ، وهو مبتدأ ، وأسرع الحاسبين خبره ، والجملة مستأنفة .

﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً

لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٢﴾ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ

مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾﴾

الاعراب :

(قل مَنْ ينجيكم من ظلمات البر والبحر) كلام مستأنف لإقامة الحجة على البشر الظالم الذي يبدو ضعيفاً حين يقع في الشدة ، فإذا انزاحت عنه رجع إلى غيّه وعنفوانه وخطرسته • وقل فعل أمر ، وفاعله مستتر تقديره أفت ، ومن اسم استفهام في محل رفع مبتدأ ، وجملة ينجيكم خبر ، ومن ظلمات جار ومجرور متعلقان بينجيكم ، والجملة الاستفهامية في محل نصب مقول القول ، والبر مضاف إليه ، والبحر عطف على البر (تدعونه تضرعاً وخفية) جملة تدعونه في محل نصب على الحال من الكاف في ينجيكم ، أي : ينجيكم حال كونكم داعين إياه • أما ما جنح إليه الجلال من تقدير ظرف ، وجعلها في محل جر بالإضافة ، فهو بعيد جداً ، لأن حذف المضاف إلى الجملة لم يسمع في كلامهم • وتدعونه فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون ، والواو فاعل ، والهاء مفعول به ، وتضرعاً وخفية مصدران في موضع الحال من الواو ، أي : تدعونه حال كونكم متضرعين مسرّين • ويجوز إعرابهما على أنهما مصدران من معنى العامل لا من لفظه ، كقولهم : قعدت جلوساً (لئن أنجانا من هذه لنكوننّ من الشاكرين) هذه الجملة منصوبة بإرادة القول ، والقول حال ، أي : تدعونه قائلين ذلك • ويجوز أن تكون لا محل لها من الاعراب لأنها مفسرة للدعاء ، واللام موطئة للقسم ، وإن شرطية وأنجانا فعل ماض في محل جزم فعل الشرط ، والفاعل هو ، ونا ضمير متصل في محل نصب مفعول به ، ومن هذه جار ومجرور متعلقان بأنجانا ، والإشارة إلى الظلمات ، وهي تجري مجرى الواحدة ، ولنكونن اللام واقعة في جواب القسم ، وجملة نكونن من الشاكرين لا محل لها لأنها جواب القسم لتقدمه

حسب القاعدة ، وحذف جواب الشرط لتأخره ، على حد قول ابن مالك :

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم

جواب ما أخبرت فهو ملتزم

ومن الشاكرين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر تكونن
(قل الله ينجيكم منها) الجملة مستأنفة ، والله مبتدأ ، وجملة ينجيكم
خبره ، ومنها جار ومجرور متعلقان بينجيكم ، أي من الظلمات ،
والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول (ومن كل كرب ثم أتم
تشركون) الواو حرف عطف ، ومن كل كرب عطف على الضير المجرور
وإعادة حرف الجر ، كما هي القاعدة ، وثم حرف عطف ، وأتم مبتدأ ،
وجملة تشركون خبر .

﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ

مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُدِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ۖ

أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ۝١٦٥﴾

اللفة :

(يلبسكم) : يخالطكم ، ومعنى خلطهم أن ينشب القتال بينهم

فيختلطوا أو يشتبكوا في ملاحم القتال ، على حد قوله :

وكتيبة لبستها بكتيبة حتى إذا التبست نفضت لها يدي

(شيعاً) : جمع شيعة ، كسدره وسدر ، قال الراغب ، والشيعه من يتقوى بهم الانسان ، والجمع شيع وأشياع .

الاعراب :

(قل : هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم) الكلام مستأنف مسوق لبيان قدرته تعالى على التطويح بهم في المتالف والمهالك . وهو مبتدأ والقادر خبر ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول ، وعلى حرف جر ، وأن يبعث مصدر مؤول مجرور بعلى ، والجار والمجرور متعلقان بالقادر ، وعليكم جار ومجرور متعلقان بيبعث ، وعذاباً مفعول به ، ومن فوقكم جار ومجرور متعلقان بسحذوف صفة لقوله « عذاباً » ، أو من تحت أرجلكم عطف على قوله من فوقكم (أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض) أو حرف عطف ، ويلبسكم معطوف على يبعث ، وشيعاً نصب على الحال ، ويذيق عطف على يلبس ، وبعضكم مفعول به أول ليذيق وبأس بعض مفعول يذيق الثاني (انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون) الجملة مستأنفة . وكيف اسم استفهام في محل نصب على الحال أو مفعول مطلق ، ونصرف الآيات فعل مضارع ومفعول به ، والجملة في محل نصب مفعول لا تظر ، ولعلهم لعل واسمها ، وجملة يفقهون خبرها ، وجملة الرجاء حالية .

﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ

بِوَكِيلٍ ﴿٦٦﴾ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَفْزَعٌ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾ ﴾

اللفة :

(مستقر) اسم زمان ، ويجوز أن يكون اسم مكان ، من استقر
بمعنى ثبت •

الاعراب :

(وكذب به قومك وهو الحق) كلام مستأنف لبيان تكذيبهم
بالعذاب المتقدم ذكره • ويجوز أن يعود الضمير على القرآن • والجار
والمجرور متعلقان بكذب ، وقومك فاعل ، والواو استئنافية أو حالية ،
فتكون الجملة مستأنفة أو حالية من الهاء في : « به » ، أي : حال كونه
حقاً ، وهو أشد إيقالاً في القبح (قل لست عليكم بوكيل) الجملة
مستأنفة مسوقة للرد عليهم • وجملة لست في محل نصب مقول القول ،
وليس فعل ماض ناقص ، والتاء اسمها ، وعليكم جار ومجرور متعلقان
بوكيل ، والباء حرف زائد ، ووكيل اسم مجرور لفظاً منصوب محلاً
لأنه خبر ليس (لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون) الجملة مستأنفة
مسوقة للدلالة على أن الأمور مرهونة بأوقاتها أو أماكنها • والجار
والمجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، ونبأ مضاف إليه ، ومستقر
مبتدأ مؤخر ، والواو حرف عطف وسوف حرف استقبال ، وتعلمون
فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون •

﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِيءِ آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ

يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
الدِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾

الاعراب :

(وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) الكلام مستأنف مسوق
لأمره صلى الله عليه وسلم بالإعراض عنهم في خوضهم في آياتنا . وإذا
ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق بالجواب ، وهو : فأعرض
عنهم ، ورأيت فعل وفاعل ، والرؤية هنا بصرية ، ولذلك تعدت لواحد ،
ولا بد حينئذ من تقدير حال محذوفة ، أي : وإذا رأيت الذين يخوضون
في آياتنا متلبسين بالخوض فيها ، ويجوز أن تكون الرؤية قلبية ،
وحذف المفعول الثاني للاختصار ، والذين مفعول به ، وجلة
يخوضون صلة الموصول ، وفي آياتنا جار ومجرور متعلقان بيخوضون
(فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) الفاء رابطة لجواب
الشرط ، وأعرض فعل أمر ، وعنهم جار ومجرور متعلقان بأعرض ،
وحتى حرف غاية وجر ، ويخوضوا فعل مضارع منصوب بأن مفسرة
بعد حتى ، وفي حديث جار ومجرور متعلقان بيخوضوا ، وحتى الجارة
ومجرورها المؤول متعلقان بـ « أعرض » ، وغيره صفة لحديث ،
والضير يعود على الآيات ، والتذكير باعتبارها قرآناً أو حديثاً (وإما
ينسيك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين) الكلام
مستأنف مسوق لتقدير طروء النسيان بوسوسة الشيطان . وإن شرطية ،
وما زائدة ، أدغت فيها نون « إن » ، أي : إن شغلك الشيطان
بوسوسته حتى تنسى النهي عند مجالستهم . وينسيك فعل مضارع
مبني على الفتح في محل جزم فعل الشرط ، والنون نون التوكيد الثقيلة ،

والكاف مفعول ينسينك ، والشيطان فاعله ، والفاء رابطة لجواب الشرط ، ولا ناهية ، وتقع فعل مضارع مجزوم بلا الناهية ، وبعد الذكرى ظرف زمان متعلق بتقعد ومع ظرف مكان متعلق بتقعد أيضاً ، والقوم مضاف اليه ، والظالمين صفة .

البلاغة :

١ - الاستعارة في الخوض لأنه في اللغة : الشروع في خوض الماء والعبور فيه ، وقد استعير للأخذ في الحديث والشروع فيه على أفاين متنوعة ، وأساليب متعددة ، على وجه العبث واللهو ، فهي استعارة مكنية تبعية .

٢ - الاختلاف في الشرط : قيل في الآية : « وإذا رأيت » فجاء الشرط فإذا لأن خوضهم في الآيات أمر غير مشكوك فيه ، وجاء الشرط الثاني يأن لأن إنساء الشيطان أمر مشكوك فيه ، قد يقع وقد لا يقع ، لأنه معصوم منه ، وقد تقدمت القاعدة ، فسبحان قائل هذا الكلام .

٣ - وضع الظاهر موضع المضر . وقد تقدم بعثه للتنبيه على ظلمهم .

﴿ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ ٥٥ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرْ بِهِ ۚ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ

دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ
الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا
يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

اللفظة :

- (ذكرى) مصدر ذكر ، ولم يجيء على فعلى بكسر الفاء غيره .
- (عدل) بفتح العين ، أي : فداء لأن الفادي يعدل المفعلي بثله .
والعدل الفدية .

(تبسل) من البسل ، وأصله في اللغة التحريم والمنع ، يقال :
هذا عليك بسل ، أي حرام ممنوع . والإبسال : مصدر مثل البسل ،
وهو المنع . ومنه : أسد باسل ، لأن فريسته لا تفلت منه ، أو لأنه
ممتنع . والباسل : الشجاع لا امتناعه من قرنه . وفي المختار : « وأبسله :
أسله للهلكة ، فهو مبسل ، وقوله تعالى : « أن تبسل نفس بما كسبت »
قال أبو عبيدة : أي أن تسلم ، والمستبسل هو الذي يوطن نفسه على
الموت أو الضرب . وقد استبسل أي استقتل ، وهو أن يطرح نفسه
في الحرب ، ويريد أن يقتل أو يُقتل لا محالة » .

الاعراب :

(وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) يجوز في الواو
أن تكون عاطفة لتتمة الحديث ، وأن تكون مستأنفة مسوقة للغرض

نفسه . وما نافية ، وعلى الذين جار ومجرور متعلقان بسحذوف خبر مقدم ، وجملة يتقون صلة الموصول ، ومن حسابهم جار ومجرور متعلقان بسحذوف حال . ومن حرف جر زائد ، وشيء مجرور لنظاً بمن مرفوع محلاً على أنه مبتدأ مؤخر (ولكن ذكرى لعلهم يتقون) الواو عاطفة ، ولكن مخففة مهلة ، وذكرى يجوز أن تكون نصباً على المصدرية بفعل مضمر ، أي : ولكن يذكرونهم ذكرى ، وأن تكون رفعاً على أنها خبر لمبتدأ محذوف ، أي : هي ذكرى ، أو أنها مبتدأ والخبر محذوف ، أي : ولكن عليهم ذكرى ، ولعل واسمها ، وجملة يتقون خبرها ، وجملة الرجاء حالية (وذو الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً) الواو عاطفة ، وذو فعل أمر ، أمات العرب ماضيه ، وسيأتي بحثه في هذا الكتاب . وفاعله مستتر تقديره أنت ، والذين اسم موصول في محل نصب مفعول به ، وجملة اتخذوا صلة الموصول ، ودينهم مفعول به أول لاتخذوا ، ولعباً مفعول به ثان ، ولهواً عطف عليه . ويجوز أن تكون اتخذوا بمعنى اكتسبوا ، فتتعدى للمفعول واحد ، وتكون لعباً ولهواً نصباً على المفعول لأجله (وغرتهم الحياة الدنيا) الجملة معطوفة ، وهي فعل ومفعول به وفاعل وصفة (وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع) وذكر فعل أمر وبه جار ومجرور متعلقان بذكر وأن وما بعدها في تأويل مصدر مفعول لأجله ، أي : مخافة أن تسلم إلى العذاب والهلكة ، والباء حرف جر ، وما مصدرية ، والمصدر المؤول في محل جر بالباء ، والجار والمجرور متعلقان بتبسل . وجملة ليس وما في حيزها صفة لنفس أو مستأنفة ، ولها جار ومجرور متعلقان بسحذوف خبر مقدم ، ومن دون الله جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، وولي اسم ليس ، وشفيع عطف على ولي (وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) الواو

عاطفة ، وإن شرطية ، وتعديل فعل الشرط ، وكل عدل نصب على المصدرية ، ولا نافية ، ويؤخذ فعل مضارع مبني للمجهول ، ومنها جار ومجرور في محل رفع نائب فاعل يؤخذ ، ولا يجوز أن يكون نائب الفاعل ضمير العدل لأنه هنا باق على مصدريته ، لأن الفعل تعدى إليه بغير واسطة ، ولو كان المراد المعدى به لكان مفعولاً به ، فلم يتعد إلى الفعل إلا بالباء ، وكان وجه الكلام : وإن تعدل بكل عدل ، فلما عدل عنه علم أنه مصدر ، وهذا من الدقائق التي تند عن الأذهان (أولئك الذين أفسلوا بما كسبوا) الجملة مستأنفة مسوقة لبيان قبح ما ارتكبوه . وأولئك مبتدأ ، والذين خبره ، وجملة أفسلوا صلة الموصول ، وبما كسبوا جار ومجرور متعلقان بأفسلوا ، وما مصدرية ، أي : بسبب كسبهم ، ويجوز أن يكون اسم الموصول بدلاً من اسم الإشارة ، فيكون قوله : (لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) هو الخبر والإشارة إلى الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً ، ولهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، وشراب مبتدأ مؤخر ، وعلى الإعراب الأول تكون الجملة خبراً ثانياً أو حالاً أو استئنافية ، ومن حميم جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لشراب ، وعذاب عطف على شراب ، وأليم نعت . وقوله : « بما كانوا يكفرون » الجار والمجرور متعلقان بمحذوف ، تقديره : أعدلهم ، فيكون بمثابة التفسير لأفسلوا ، وما مصدرية ، وجملة كانوا لا محل لها ، وجملة يكفرون في محل نصب خبر كانوا .

﴿ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا ﴾

بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا
 لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ^طأَتَيْنَا قُلَّ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى
 وَأَمْرَنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ ﴿

اللفظة :

(استهوته) : أصله من الهويّ ، وهو النزول من علوّ إلى سفلى ،
 فكان الشياطين حين استهوته في الأرض طلبت هويّه فيها .

(حيران) : تأنيهاً ضالاً عن جادة الطريق ، وهو صفة مشبهة ، ومؤنثه حيرى
 ولذلك لم ينصرف ، وفعله حار يحار حيرة وحيراناً وحيرورة ، وتخطىء
 العامة فتقول : احتار .

الاعراب :

(قل أندعو من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا) كلام مستأنف
 مسوق لبيان حال الذي يدعو إلى عبادة الأصنام ، كما سيأتي في باب
 البلاغة . والهمزة للاستفهام الإنكاري ، وندعو فعل مضارع . والجملة
 مقول القول ، ومن دون الله جار ومجرور متعلقان بندعو ، وما اسم
 موصول في محل نصب مفعول ندعو ، وجملة لا ينفعنا صلة الموصول ،
 وكذلك جملة ولا يضرنا المعطوفة عليها (ونرد على أعقابنا بعد إذ
 هدانا الله) الواو عاطفة ، ونرد فعل مضارع معطوف على ندعو ، داخل
 في حكم الإنكار والنفي ، ونائب الفاعل مستتر تقديره نحن ، وعلى

أعقابنا جار ومجرور متعلقان بحذوف حال ، أي : راجعين إلى الشرك بعد إذ أنقذنا الله منه ، وبعد ظرف متعلق بـ « نردش » ، وإذ ظرف لما مضى من الزمن في محل جر بالإضافة ، وجسلة هداانا الله في محل جر بالإضافة لـ « إذ » ، وهدانا الله فعل ومفعول به وفاعل (كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران) يجوز في هذه الكاف أن تكون نعتاً لمصدر محذوف ، أي : نردّ ردّاً مثل ردّ الذي استهوته الشياطين ، ويجوز أن تكون حالاً من نائب فاعل نرد ، أي : نرد مشبهين الذي استهوته الشياطين ، وجسلة استهوته الشياطين صلة الموصول ، وفي الأرض جار ومجرور متعلقان باستهوته ، وحيران حال من مفعول استهوته (له أصحاب يدعونه إلى الهدى ائتنا) له جار ومجرور متعلقان بحذوف خبر مقدم ، وأصحاب مبتدأ مؤخر ، والجسلة في محل نصب حال من ضمير حيران ، ويجوز أن تكون مستأنفة ، وجسلة يدعونه صفة لأصحاب ، وإلى الهدى جار ومجرور متعلقان يدعونه ، وائتنا فعل أمر ونا مفعوله ، والجسلة في محل نصب مقول قول محذوف ، أي : يقولون : ائتنا ، وجسلة القول في محل نصب حال (قل : إن هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين) الجسلة مسأفة ، وإن واسمها ، وهو ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ ، والهدى خبره ، والجسلة الاسمية في محل رفع خبر إن ، وجسلة إن وما في حيزها في محل نصب مقول القول ، وأمرنا الواو حرف عطف ، وأمرنا فعل ماض مبني للسجھول ، ونا ضمير متصل في محل رفع نائب فاعل ، والجسلة عطف على جملة : إن هدى الله هو الهدى ، منتظمة في حيز القول ، ولنسلم الواو حرف عطف ، وفي هذه اللام أقوال كثيرة لا طائل تحتها ، ضربنا عنها صفحاً ، وأقرب ما يبدو فيها أنها على بابها من التعليل ، فهي تعليل للأمر ، والمعنى قيل لنا : أسلموا لأجل أن نسلم ، والغرض من

دخولها إفادة الاستقبال على وجه أوثق ، إذ لا يتعلق الأمر والإرادة إلا
بستقبل ، ونسلم فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعدها ، ولرب
العالمين جار ومجرور متعلقان بنسلم .

البلاغة :

التشبيه التمثيلي المنفي في قوله : « كالذي استهوته الشياطين
في الأرض » ، والمشبه هو أنه لا ينبغي لنا ولا يمكن أن نعبد غير الله
بعد أن هدانا ، لأننا لو فعلنا ذلك لكنا مثل من حيرته الشياطين ، فهو
تشبيه جملة بجملة ، واستفيد النفي من الإنكار في قوله : « أندعو » .

﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٦﴾
وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ^ط
فَيَكُونُ^ط قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمَلَكُ يَوْمَ يُنْفَخُ^ع فِي الصُّورِ^ع عَلِيمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ^ع وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٧﴾﴾

اللفظة :

(الصُّور) : القرن ينفخ فيه ، وهو المعروف اليوم بالبوق .

الاعراب :

(وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) الواو

حرف عطف : وأن وما بعدها في تأويل مصدر منصوب بنزع الخافض ،
 أي : وأمرنا بأن أقيسوا الصلاة ، وقد اختلف في هذا العطف ، فقيل :
 إنه في محل نصب بالقول نسقاً على قوله : إن هدى الله هو الهدى ،
 أي : قل هذين الشيئين ، وقال سيبويه : إنه نسق على : لنسلم ،
 والتقدير : أمرنا بكذا للإسلام ولنقيم الصلاة ، و « أن » توصل بالأمر
 كقولهم : كتبت إليه بأن قم ، وقد اختار الزمخشري هذا الوجه قال :
 « فإن قلت علام عطف قوله : وأن أقيسوا ؟ قلت : على موضع
 « لنسلم » ، كأنه قيل : أمرنا أن نسلم وأن أقيسوا » . وأقيموا فعل
 أمر ، والصلاة مفعول به ، واتقوه عطف على أقيموا ، وهو الواو
 استئنافية ، وهو مبتدأ ، والذي خبره ، وجملة تحشرون صلة ، وإليه
 جار ومجرور متعلقان بتحشرون (وهو الذي خلق السموات والأرض
 بالحق) الواو استئنافية ، وهو مبتدأ ، والذي خبره ، وجملة خلق
 السموات والأرض صلة الموصول ، وبالحق جار ومجرور متعلقان
 بسحذوف حال ، أي : محققاً جداً لا هائلاً ولا غائباً (ويوم يقول كن
 فيكون) الواو استئنافية ، والظرف متعلق بـ « اذكر » مقدرة ،
 والجملة مستأنفة مسوقة لبيان سرعة التكوين ، وجملة يقول في محل
 جر بالإضافة ، وكن فعل أمر تام لا ناقص ، فيكتفي برفوعه ، وفاعل
 كن ضمير جميع ما يخلقه الله تعالى يوم القيامة ، والفاء عاطفة ، ويكون
 فعل مضارع تام معطوف على كن (قوله الحق) اختلفوا كثيراً في
 إعراب هذا الكلام ، والذي أختاره أن يكون مبتدأ وخبراً ، والجملة
 مستأنفة . ولا طائل تحت الأوجه التي أوردها ، أخبر سبحانه عن قوله
 بأنه لا يكون إلا حقاً (وله الملك يوم ينفخ في الصور) الواو عاطفة ،
 وله جار ومجرور متعلقان بسحذوف خبر مقدم ، والملك مبتدأ مؤخر ،
 ويوم ظرف زمان متعلق بسحذوف بدل من الظرف الأول في قوله :

« يوم يقول » ، وجملة ينفخ في محل جر بالإضافة ، وفي الصور جار ومجرور في محل رفع نائب فاعل ينفخ (عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير) عالم خبر مبتدأ محذوف ، والواو حرف عطف ، والحكيم الخبير خبراه . والجملة استئنافية .

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَسْرَأُ أَخَذْتُ عَصَاً لَّيْلَةً نَّجَاً وَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ مَكَانَكُمْ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾
 وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٧٦﴾ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٧﴾

اللمة :

(آزر) : اختلف المفسرون وعلماء اللغة في لفظة آزر بما لا طائل تحته ، وأقرب ما يقال فيه أنه علم أعجبي ، ولذلك منع من الصرف .

(ملكوت) : يعني ملكه ، وزيدت فيه التاء كما زيدت في الجبروت .

الاعراب :

(وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر) الواو حرف عطف ، وإذ ظرف لما مضى من الزمن متعلق بذكر مضرة ، عطفاً على : قل أندعو ، أي : واذكر لقريش ، بعد أن أنكرت عليهم عبادة ما لا ينفع ولا يضر ، وقت قول إبراهيم الذي يدعون أنهم على ملته . وجملة قال إبراهيم في محل

جر بالإضافة ، ولأبيه جار ومجرور متعلقان بقال ، وآزر بدل من آبيه (أتتخذ أصناماً آلهة إني أراك وقومك في ضلال مبين) الهزة للاستفهام الإنكاري ، والجملة في محل نصب مقول القول ، وأصناماً مفعول تتخذ الأول ، وآلهة مفعول به ثان ، وإن واسمها ، وجملة أراك خبرها ، والجملة تعليل للإنكار ، وقومك عطف على الكاف ، أو منقول معه ، وفي ضلال : إما مفعول به ثان إذا كانت الرؤية قلبية ، وإما محذوف حال إذا كانت الرؤية بصرية ، ومبين صفة (وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض) الواو اعتراضية ، والكاف مع مجرورها في محل نصب نعت لمفعول مطلق محذوف تقديره : ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف إبراهيم ونبصره ملكوت السموات والأرض . وقد اعترض أبو حيان على هذا التقدير فقال : « وهذا بعيد من دلالة اللفظ » . وتعقبه بعضهم فقال : وإنما كان بعيداً لأن المحذوف من غير الملفوظ به ، ولو قدره بقوله : وكما أريناك يا محمد الهداية ، لكان قريباً لدلالة اللفظ والمعنى عليه معاً ، وقدره أبو البقاء بوجهين ، أحدهما : قال : « هو نصب على إضمار « أريناه » وتقديره : وكما رأى أباه وقومه في ضلال مبين أريناه ، ذلك ويجوز أن يكون منصوباً بـ « نري » التي بعده ، على أنه صفة لمصدر محذوف ، تقديره : نريه ملكوت السموات والأرض رؤية كروية ضلال آبيه . ويجوز أن تكون الكاف في محل رفع على خبر ابتداء مضمر ، أي : والأمر كذلك ، وإبراهيم مفعول به أول ، وملكوت السموات والأرض هو المفعول الثاني ، والجملة كلها لا محل لها لأنها معترضة بين قوله : « وإذا قال » وبين الاستدلال على ذلك بقوله : « فلما جن عليه الليل » . (وليكون من الموقنين) الواو عاطفة ، والمعطوف محذوف ، أي : وفعلنا ذلك ليكون ، فاللام للتعليل ، ويكون فعل مضارع منصوب بأن مضرة

بعد لام التعليل ، والجار والمجرور متعلقان بالمعطوف المحذوف ، واسم يكون مستتر تقديره هو ، ومن الموقنين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر يكون .

﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۖ قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ
 قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ ۖ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَىٰ الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا
 أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۖ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى
 الشَّمْسَ بِزَغَةٍ قَالَ هَٰذَا رَبِّي هَٰذَا أَكْبَرُ ۖ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْقُومُ إِلَيَّ
 بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ۖ ﴿٧٨﴾ ﴾

• اللفظة

(جن) تقدم اشتقاق هذه المادة عند ذكر الجنة ، وهنا ما يختص بالفعل المسند إلى الليل ، يقال : جن عليه الليل وأجن عليه : بمعنى أظلم ، فيستعمل لازماً ، وجنّه وأجنّه ، فيستعمل متعدياً . فهذا ما اتفق عليه الثلاثي والرباعي ، غير أن الأجود في الاستعمال : جن عليه الليل ، وأجنّه الليل ، فيكون الثلاثي لازماً والرباعي متعدياً .

(أفل) : الشيء وأفولاً من بابي ضرب وقعد : غاب .

(بازغاً) : البزوغ : الطلوع ، يقال : بزغ بفتح الزاي ، يبزغ بضمها ، يستعمل لازماً ومتعدياً . وللباء مع الزاي ، فاء وعيناً للفعل ،

خاصة" متشابهة ، تلك هي معنى الطلوع والبروز • يقال : بزّه ثوبه وابتزّه : سلبه على مرأى منه ، وابتزت من ثيابها تجردت فظهرت بعريها ، ومنه قول امرئ القيس :

إذا ما الضجيع ابتزّها من ثيابها

تميل عليه هوة غير متقال

وبزل الشراب من المبزل : أساله منه ، قال زهير بن أبي سلمى :

سعى ساعيا غيظ بن مرة بعدما

تبزّل ما بين العشيرة بالدم

والبازي طائر معروف ، ويقال : فلان يتحنّن كالحازي ،

ثم ينقضّ كالبازي • وهذا من العجب بمكان •

الاعراب :

(فلما جنّ عليه الليل رأى كوكباً قال : هذا ربي) الفاء حرف عطف ، والجملة معطوفة على جملة قال إبراهيم لأبيه ، فيكون قوله : « وكذلك نرى إبراهيم » معترضاً كما تقدم ، ولما حينية أو رابطة ، وجن فعل ماض ، وعليه جار ومجرور متعلقان بجن ، والليل فاعل ، وجملة جن في محل جر بالإضافة ، أو لا محل لها على الثاني ، وجملة رأى كوكباً لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وجملة : قال هذا ربي مستأنفة ، وجملة هذا ربي في محل نصب مقول القول (فلما أفل قال لا أحب الآفلين) فلما الفاء عاطفة ، ولما حينية أو رابطة ، وجملة

أفل في محل جر بالإضافة ، أو لا محل لها ، وجملة قال جواب شرط غير جازم ، وجملة لا أحب الآفلين في محل نصب مقول القول ، وإنما قال ذلك لأن الرب لا يجوز عليه التغير والانتقال (فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي) الفاء عاطفة ، وبازغاً حال ، لأن الرؤية بصرية ، وهذا مبتدأ ، وربى خبره ، والجملة في محل نصب مقول القول وجملة قال هذا ربي لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم (فلما أفل قال : لنن لم يهديني ربي لأكونن من القوم الضالين) اللام موطئة للقسم ، وإن شرطية ، ولم حرف نهي وقلب وجزم ، ويهديني فعل مضارع مجزوم بلم ، والنون للوقاية ، والياء مفعول به ، وربى فاعل ، واللام جواب القسم ، وجملة أكونن جواب القسم لا محل لها ، ومن القوم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر أكونن ، والضالين نعت (فلما رأى الشمس بازغة قال : هذا ربي هذا أكبر) تقدم إعرابها ، وجعل المبتدأ ظير الخبر وإن كانت الإشارة إلى الشمس لكونهما عبارة عن شيء واحد ، ولصيانة الرب عن شبهة التأنيث ، ألا تراهم قالوا في صفته : علام ، ولم يقولوا : علامة ، وإن كان علامة أبلغ احترازاً من علامة التأنيث ، وسيأتي مزيد من هذا البحث في باب الفوائد (فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون) مما جار ومجرور متعلقان بريء . وما مصدرية أي بريء من أشراككم ، ويجوز أن تكون موصولة ، أي من الذي تشركونه مع الله في عبادته ، فحذف العائد . ويلاحظ أن إبراهيم عليه السلام احتج على قومه بالأفول دون البزوغ ، مع أن كليهما يفيد الانتقال من حال إلى حال ، لسرّ دقيق وهو أن الأفول انتقال مع الخفاء والانطماس ، والبزوغ انتقال مع الظهور والسطوع والاتلاق .

البلاغة :

في الآية فن التعريض ، وقد تقدم بحثه ، وإنما عرض بضلالهم •
ويلاحظ أنه عرض بضلالهم في أمر القمر لأنه أيس منهم في أمر
الكوكب ، ولهذا أعلن في أمر الشمس البراءة منها عن طريق استدراج
الخصم وإيقاعه تحت الحجة •

الفوائد :

قيل : الشمس تذكر وتؤنث ، فأنت أولاً على المشهور ، وذكرت
في الإشارة على اللغة القليلة ، مراعاة ومناسبة للخبر ، فرجحت كفة
التذكير - التي هي أقل - على لغة التأنيث •

﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا
وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٧٩) وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحْجِّجُونِي فِي اللَّهِ
وَقَدْ هَدَانِي وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا
وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٨٠)

الاعراب :

(إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا
مِنَ الْمُشْرِكِينَ) كلام مستأنف مسوق لإعلان إبراهيم عليه السلام

تمسكه بالهدى ودين الحق • وإن واسمها ، وجملة وجهت خبرها ،
ووجهي مفعول به ، والذي جار ومجرور متعلقان بوجهت ، وجملة
فطر السموات والأرض صلة الموصول ، والسموات مفعول به ،
والأرض عطف على السموات ، وحينئذ حال من التاء في وجهت ، والواو
حرف عطف ، وما نافية حجازية ، تعمل عمل ليس ، وأنا اسمها ،
ومن المشركين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبرها (وحاجته قومه
قال : أتحتاجوني في الله وقد هدان) كلام مستأنف مسوق لذكر
المحاجة بين إبراهيم عليه السلام وقومه • روي أنه لما كثر استهزاؤه
بالأصنام والتنديد بها جادله قومه ، وأرادوا أن يقيموا عليه الحجة •
وحاجته فعل ماض ، والهاء مفعول به ، وقومه فاعل ، وقال فعل ماض ،
وفاعله مستتر تقديره هو ، والجملة مستأنفة ، والهمزة للاستفهام
الإنكاري ، وتحتاجوني بالنون المشددة على إدغام نون الرفع في نون
الوقاية ، والأصل أتحتاجوني ! وفي الله جار ومجرور متعلقان بتحتاجوني ،
والواو حالية ، وقد حرف تحقيق ، وهدان فعل ماض ، والنون للوقاية ،
والياء المحذوفة رسماً مفعول به ويجوز حذفها وإثباتها في الوصل ،
والجملة في محل نصب على الحال من الياء في أتحتاجوني ، أي :
أتجادلونني في الله حال كوني مهدياً من لدنه ؟ ويجوز أن تكون حالا
من الله ، أي : أتجادلونني فيه حال كونه هادياً لي ؟ فصحتكم متهافة
من أساسها (ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً) الواو
يجوز أن تكون استئنافية ، والجملة مستأنفة ، أخبرهم عليه السلام
أنه لا يخاف ما يشركونه بالله ثقة به وارتكافاً على دعه وكلاءته ،
ويحتمل أن تكون عاطفة ، فهي تابعة لجملة : « وقد هدان » ، أي :
في النصب على الحال ، وما اسم موصول مفعول به ، والضمير في « به »
يعود على « ما » ، والمعنى : ولا أخاف الذي تشركون الله به • وإلا

أداة استثناء ، والمصدر المؤول من أن والفعل مستثنى متصل ، لأنه من جنس الأول ، والمستثنى منه الزمان ، وقد قدره الزمخشري بقوله : إلا وقت مشيئة ربي شيئاً يخاف ، فحذف الوقت . ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً ، فتكون « إلا » بمعنى « لكن » ، فإن المشيئة ليست ما يشركونه به . والمصدر المؤول مبتدأ خبره محذوف ، تقديره : لكن مشيئة ربي أخافها وشيئاً مفعول به (وسع ربي كل شيء علماً أفلا تتذكرون) الجملة تعليل للاستثناء لا محل لها ، ووسع ربي فعل وفاعل . وكل شيء مفعول به ، وعلماً تمييز محوّل عن الفاعل ، والتقدير : وسع علم ربي كل شيء ، والهزة للاستفهام الإنكاري ، والفاء عاطفة ، ولا نافية ، وتذكرون معطوف على محذوف ، أي : أتعرضون عن التأمل في أن آلهتكم جسادات لا تضر ولا تنفع فلا تتذكرون أنها بهذه المثابة ؟

﴿ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ ءَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا ۖ فَآيُ الْقَرِيقَيْنِ ۚ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ (٨١) الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَنَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ ٱلْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ۝ (٨٢) ﴾

الاعراب :

(وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم

ينزل به عليكم سلطاناً) الواو استئنافية ، والجلسة مستأنفة مسوقة
لنفي الخوف عن النبي صلى الله عليه وسلم . وكيف اسم استفهام في
محل نصب حال ، وأخاف فعل مضارع ، وما اسم موصول مفعول به ،
وجلسة أشركتم صلة ، ويجوز أن تكون ما مصدرية ، والمصدر المؤول
مفعول أخاف ، ولا تخافون عطف على أخاف ، فتكون داخلية في حيز
الإنكار ، ويجوز أن تكون الواو للحال ، فتكون الجلسة في محل نصب
على الحال ، أي : وكيف أخاف الذي تتركون به غيره ، وإشراككم
حال كونكم أنتم غير خائفين . وأن واسمها ، وجلسة أشركتم بالله
خبرها ، وما اسم موصول مفعول به لأشركتم ، وبه جار ومجرور
متعلقان ينزل ، وعليكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال . لأنه
كان في الأصل صفة لقوله : سلطاناً ، فلما تقدم أعرب حالاً ، وسلطاناً
مفعول به (فأَي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون) الفاء الفصيحة ،
وأي أداة استفهام مبتدأ ، وأحق خبرها ، وإن شرطية ، وكان فعل
ماض في محل جزم فعل الشرط ، والتاء اسمها ، وجملة تعلمون خبرها ،
وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه ، أي : فأخبروني أي
الفريقين أحق بالاتباع ؟ (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم)
الذين خبر لمبتدأ محذوف ، بناء على أن الكلام مسوق من إبراهيم
جواباً عن السؤال في قوله : فأَي الفريقين ؟ ويجوز أن تكون مبتدأ
بناء على أن الكلام من الله تعالى ، وجلسة آمنوا صلة ، ولم الواو عاطفة ،
ولم حرف نفي وقلب وجزم ، ويلبسوا فعل مضارع مجزوم بلم ،
معطوف على الصلة ، وبظلم جار ومجرور متعلقان يلبسوا (أولئك
لهم الأمن وهم مهتدون) أولئك مبتدأ ، ولهم جار ومجرور متعلقان
بمحذوف خبر مقدم ، والأمن مبتدأ مؤخر ثان ، والجملة الاسمية خبر
اسم الإشارة ، وجلسة الإشارة وما في حيزها في محل نصب مقول قول

محذوف على الوجه الأول ، أو مرفوعة على أنها خبر الذين على الوجه الثاني ، والواو حرف عطف ، وهم مبتدأ ، ومهتدون خبره ، والجملة عطف على ما تقدم .

﴿وَتِلْكَ جُنُودًا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۖ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ ۚ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝٨٢ ۖ وَهَبْنَا لَهُ زَوْجًا مَّحَبُوبًا ۖ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ ۖ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝٨٣ ۖ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝٨٤ ۖ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا ۚ كُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ۝٨٥ ۖ وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝٨٦﴾

الاعراب :

(وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه) كلام مستأنف مسوق للإشارة الى الدلائل المتقدمة ، والأنبياء التي أنزلت على أيديهم ، وتلك : اسم إشارة مبتدأ ، وحجتنا خبره ، وجملة آتيناها خبر ثان أو حال ،

والعامل فيها معنى الإشارة ، وآتيناهما فعل وفاعل ومفعول به ، وإبراهيم مفعول به ثان ، وعلى قومه جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال أو بحجتنا (نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم) الجملة مستأنفة لا محل لها ، وأعربها أبو البقاء حالاً من فاعل آتيناهما ، أي : في حال كوننا رافعين ، ودرجات مفعول فيه ، ومن اسم موصول مفعول به ، وجملة نشاء صلة الموصول ، والمعنى نرفع من نشاء في درجات ، أي : مراتب . وإن واسمها وخبرها ، والجملة تعليلية لا محل لها (ووهبنا له إسحق ويعقوب كلاهما هدينا) الواو عاطفة على قوله : وتلك حجتنا ، ولا مشاحة في جواز عطف كل من الفعلية والاسمية على الأخرى ، ووهبنا فعل وفاعل ، وإسحق مفعول به ، ويعقوب عطف على إسحق ، وكلاهما مفعول به مقدم لهدينا ، وهدينا فعل وفاعل ، والجملة عطف على وهبنا (ونوحاً هدينا من قبل) ونوحاً مفعول مقدم لهدينا ، والجملة معطوفة على ما تقدم ، ومن قبل جار ومجرور متعلقان بهدينا ، وبني قبل على الضم لا تقطاعه عن الإضافة لفظاً لا معنى ، أي : قبل إبراهيم (ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين) الواو حرف عطف ، ومن ذريته جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، أي : وهدينا داود وسليمان إلى آخر من ذكرهم من الأنبياء حال كونهم من ذريته ، فجملة الأربعة عشر نيباً بعد نوح منصوبة بفعل الهداية الذي نصب « نوحاً » ، والواو استئنافية ، وكذلك جار ومجرور متعلقان بمحذوف مفعول مطلق ، ونجزي فعل مضارع ، والمحسنين مفعول به (وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين) الواو عاطفة ، وكل مبتدأ ، وساغ الابتداء به لما فيه من معنى العموم ، والتنوين في كل عوض عن كلمة ، أي : كل واحد ، ومن الصالحين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (وإسماعيل واليسع

ويونس ولوطاً وكلاً فضلنا على العالمين) كلاً مفعول به مقدم لفضلنا ، وعلى العالمين جار ومجرور متعلقان بفضلنا (ومن آباءهم وذرياتهم وإخوانهم واجتبيناهم) أي : وهدينا كلاً من آباءهم • واجتبيناهم فعل وفاعل ومفعول به ، والجبلة عطف على ما تقدم (وهديناهم إلى صراط مستقيم) الواو عاطفة ، وكرر الهداية لتكرير التأكيد وتمهيداً لبيان ما هـدوا إليه ، وإلى صراط جار ومجرور متعلقان بهديناهم • ومستقيم صفة •

﴿ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ ۖ مَن يَشَاءُ مِن عِبَادِهِ ۚ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ٨٨ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ۚ فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَٰؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ۚ ﴿٨٩﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبُهِدَتْ لَهُمْ أَقْصَادُهُ ۚ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ إِن هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ ﴾ ٩٠

الاعراب :

(ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده) كلام مستأنف مسوق لبيان ما أشير إليه ، وهو إما الاجتباء وإما الهداية • وذلك اسم إشارة مبتدأ ، وهدى الله خبر ، وجبلة يهدي حالية أو خبر ثان ،

ويجوز إعراب هدى الله بدلا من اسم الإشارة وجملة يهدي خبر ،
وبه جار ومجرور متعلقان يهدي ، ومن اسم موصول مفعول به ،
وجملة يشاء صلة الموصول ، ومن عباده جار ومجرور متعلقان بمحذوف
حال من اسم الموصول (ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون)
الواو حالية ، ولو شرطية ، وأشركوا فعل وفاعل ، وهو فعل الشرط ،
واللام واقعة في جواب الشرط ، وجملة حبط لا محل لها لأنها جواب
شرط غير جازم ، وعنهم جار ومجرور متعلقان بحبط ، وما اسم موصول
فاعل ، وجملة كانوا صلة الموصول ، وجملة يعملون خبر كانوا
(أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة) الجملة مستأنفة .
وأولئك اسم إشارة مبتدأ والإشارة إلى الأنبياء الثمانية عشر المذكورين
والذين خبر اسم الإشارة ، وجملة آتيناهم صلة الموصول ، والكتاب
مفعول به ثان ، وما بعده عطف عليه (فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا
بها قوما ليسوا بها بكافرين) الفاء إستئنافية ، وإن شرطية ، ويكفر
فعل الشرط ، وبها جار ومجرور متعلقان يكفر ، وهؤلاء فاعل ،
والإشارة إلى أهل مكة الذين أرسل محمد عليه الصلاة والسلام
لهدايتهم ، فقد الفاء رابطة لجواب الشرط ، وقد حرف تحقيق ، ووكلنا
فعل وفاعل ، وبها جار ومجرور متعلقان بوكلنا ، وقوما مفعول به ،
وجملة ليسوا صفة ، وبها جار ومجرور متعلقان بكافرين ، والباء حرف
جر زائد ، وكافرين مجرور لفظا منصوب محلا على أنه خبر ليسوا
(أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) الجملة مستأنفة ، وأولئك
مبتدأ ، أي الأنبياء المذكورون ، والذين اسم موصول في محل رفع خبر ، وجملة
هدى الله صلة ، فبهداهم الفاء الفصيحة ، أي إذا شئت سلوك الطريق
القويم والارتفاع إلى أسنى المسئوليات فاقتد بهداهم ، وقد جمع
الله له خصائص الأنبياء الكبرى التي كانت متوزعة عليهم ، اقتد فعل

أمر مبني على حذف حرف العلة ، والهاء للسكت . وقد تقدم بحثها والجملة الواقعة بعد الفاء النصيحة جواب شرط لا محل لها (قل : لا أسألكم عليه أجراً إن هو إلا ذكرى للعالمين) جملة قل مستأنفة ، وجملة لا أسألكم في محل نصب مقول القول ، وعليه جار ومجرور متعلقان بسحذوف حال ، والضمير في « عليه » يعود على التبليغ المفهوم من سياق الكلام ، وأجراً مفعول به ثان لأسألكم ، وإن نافية ، وهو مبتدأ ، وإلا أداة حصر ، وذكرى خبر ، وللعالمين جار ومجرور متعلقان بسحذوف صفة . وجملة إن هو إلا ذكرى استئنافية .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا ءَابَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾

الاعراب :

(وما قدروا الله حق قدره) كلام مستأنف مسوق للزاد على اليهود الذين قالوا ما يأتي ما ينسجم مع طبعهم الأصيل في التعتنت والملاحاة . وما نافية ، وقدروا الله فعل وفاعل ومفعوله ، وحق قدره مفعول مطلق ، والأصل : قدره الحق ، ثم أضيفت الصفة الى الموصوف ، يقال : قدر الشيء إذا سبره وحزره ليعرف مقداره ومذاه ،

ثم استعمل في صفة الشّيء (إذ قالوا : ما أنزل الله على بشر من شيء)
 إذ ظرف لما مضى من الزمن متعلق بقدرُوا ، وجملة قالوا : في محل جر
 بالإضافة ، والقائلون هم اليهود ، فلم تكن ثمّة مندوحة عن إلزامهم
 ما لا بد لهم من الإقرار به من إنزال التّوراة على موسى ، وأدرج تحت
 إلزامهم تبويخهم والانحناء عليهم باللائمة ، ووصمهم بالغباء المفرط
 والجهالة الرعناء ، وجملة ما أنزل الله في محل نصب مقول القول ،
 ومن حرف جر زائد ، وشيء مجرور لفظاً مفعول به منصوب محلاً ،
 (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس) الجملة
 مستأنفة مسوقة للرّد عليهم واسقاطهم في حضيض المذلة . ومن اسم
 استنهام مبتدأ ، وجملة أنزل الكتاب خبر ، والذي اسم موصول صفة
 للكتاب ، وجملة جاء به موسى صلة ، ونوراً منصوب على الحال ،
 وهدى عطف على : نوراً وللناس جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة
 لهدى (تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً) الجملة حالية من
 الكتاب ، أو من الضمير في به ، وتجعلونه فعل وفاعل ومفعول به أول ،
 وقراطيس مفعول به ثان ، نزلوه منزلة القراطيس ، وقد تقدم القول
 في القراطيس ، وجملة تبدونها في محل نصب صفة لـ « قراطيس » ،
 وجملة وتخفون كثيراً عطف على جملة تبدونها ، وكثيراً مفعول به
 لـ « تخفون » (وعلمتم ما لم تعلموا أتم ولا آباؤكم) الواو عاطفة ،
 وجملة علمتم عطف على جملة تجعلونه في نطاق الحال ، وعلمتم فعل
 ماض مبني للسجهول ، والتاء نائب فاعل ، وما اسم موصول في محل
 نصب مفعول به ثاني . وجملة لم تعلموا صلة الموصول ، وأتم تأكيد
 للفاعل وهو الواو في : « لم تعلموا » ولا الواو حرف عطف ، وآباؤكم
 تحذف على قوله « أتم » . (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون)
 الجملة مسأفة مسوقة لمتابعة الرّد عليهم ، والله مبتدأ حذف خبره ،

أو خبر لمبتدأ محذوف ، والتقدير : الله أنزله ، أو وهو الله ، ثم حرف عطف . وذرههم فعل أمر أمات العرب ماضيه ، وفي خوضهم جار ومجرور متعلقان بذرههم ، أو يلعبون أو بسحذوف حال ، وجملة يلعبون في محل نصب على الحال من مفعول ذرههم .

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾﴾

اللغة :

(أم القرى) سميت مكة أم القرى لأنها مكان أول بيت وضع للناس . ولأنها قبله أهل القرى ومحجهم ، ولأنها أعظم القرى شأنًا . وأشد الزمخشري لبعض المجاورين ، ولعله يريد نفسه ، فهو من نظمه :

فمن يلق في بعض القريّات رحله

فأمّ القرى ملقى رحالي ومتابي

الاعراب :

(وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه) الواو استئنافية ، وهذا اسم إشارة مبتدأ ، وكتاب خبره ، وجملة أنزلناه في محل رفع صفة أولى لـ « كتاب » ، ومبارك صفة ثانية ، ومصدق صفة

ثالثة ، والذي اسم موصول في محل جر بالإضافة ، والظرف متعلق
 بحذوف صلة الموصول ، ويديه مضاف إليه (ولتنذر أم القرى ومن
 حولها) الواو عاطفة واللام للتعليل ، وتنذر فعل مضارع منصوب بأن
 مضمرة بعد اللام ، والجار والمجرور متعلقان بأنزلناه ، أي : أنزلناه
 للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب وأم القرى مفعول به ومن
 عطف على أم القرى ، وحولها ظرف متعلق بحذوف صلة الموصول
 (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون)
 الواو استئنافية ، والذين اسم موصول مبتدأ ، وجملة يؤمنون بالآخرة
 صلة الموصول ، وجملة يؤمنون به خبر ، ويجوز أن تكون الواو
 عاطفة ، والذين اسم موصول معطوف على أم القرى ، أي : لتنذر أهل
 أم القرى ولتنذر الذين آمنوا ، فتكون جملة يؤمنون الثانية حالاً
 من الموصول ، والواو حالية ، وهم مبتدأ ، وجملة يحافظون خبر ،
 والجملة نصب على الحال .

البلاغة :

جاء بالصفة الأولى فعلية ، وهي جملة أنزلناه ، لأن الإنزال يتجدد وقتاً
 بعد وقت ، على حد قوله :

وقال رائدهم : أرسو نزاولها فحتف كل امرئ ، يجري بمقدار

ووقعت الصفة الثانية اسماً ، وكذلك الثالثة ، للدلالة على
 الثبوت والاستمرار وديمومة البركة .

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ
 إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ

فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أُنْخَرِجُوا أَنْفُسَكُمْ
 الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ
 عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾

اللفظة :

(غمرات الموت) : شدائده وسكراته ، والغمرات : جمع غمرة ،
 وهي الشدة الفظيعة ، من غمره الماء إذا ستره ، وفي المختار : « وقد
 غمره الماء أي علاه وبابه نصر ، والغمرة : الشدة ، والجمع غمر ،
 كنوبة ونوب . وغمرات الموت شدائده » . ومن غريب أمر اشتقاق
 هذه الأحرف الثلاثة — وهي الغين والميم والراء — أنك تعقد على
 تراكيبها معنى واحداً يجمع تلك التراكيب وما تصرف منها ، فلهذه
 الأحرف ستة تراكيب وهي : غمر وغرم ومرغ ومغر ورغم ورمغ ،
 ويجمعها معنى واحد وهو التغطية والستر والإخفاء وإزالة الأثر .
 وفي اجتساع الغين والميم فاء وعيناً معنى التغطية تقول : سيف مغمود
 ومغمد ، أي موضوع في غمده ، وتغمده الله برحمته أي : ستره ،
 والغمر معروف ، تقول : ما فيه مغمر ولا غمزة أي : أمر مغطى
 معاب ، وله جارية غمّازة أي : حسنة الغمر للأعضاء ، وغمسه في الماء
 فأنفَسَ واغتَسَسَ أي : أخفاه فيه ، وغس النجم غموساً غاب ، ومه
 اليبين الغموس لشدتها ، وغض الأمر : خفي ، وكلام غامض : غير
 واضح ، وغطت النعمة : احتقرها وإهم يشكرها ، وغم الشيء إذا غطاه .

(الهون) : بضم الهاء : مصدرها هَوَانًا وهَوْنًا ، أي : ذلٌّ ،
والعرب إذا أرادت بالهون معنى الهوان ضمّت الهاء ، وإذا أرادت به
الرفق والدّعة وخفّة المثونة فتحت الهاء ، فقالوا : هو قليل هَوْنٌ
المثونة .

الاعراب :

(ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً) الواو استئنافية ، والكلام
مستأنف مسوق لذكر بعض المتنبيّين ضلالة ، ومن اسم استفهام يفيد
معنى النفي ، أي : لا أحد ، في محل رفع مبتدأ ، وأظلم خبره ، وممن
جار ومجرور متعلقان بأظلم ، وجملة افترى صلة الموصول ، وعلى الله
جار ومجرور متعلقان بافترى ، وكذباً يجوز فيه أن يكون مفعولاً به
لفعل افترى ، وأن يكون مصدرأ على المعنى ، أي افتراء ، فيكون
مفعولاً مطلقاً ، وأن يكون مفعولاً لأجله ، وأن يكون مصدرأ في
موضع الحال (أو قال أوحى إليّ ولم يوح إليه شيء) أو حرف عطف ،
وقال عطف على افترى ، وأوحى فعل ماض مبني للمجهول ، وإليّ
الجار والمجرور في موضع رفع على أنها نائب فاعل أوحى ، والواو
حالية . وجملة لم يوح في موضع نصب على الحال من ضمير الفاعل في
« قال » ، أو الياء في « إليّ » ، وشيء نائب فاعل لـ « يوح » (ومن
قال : سأنزل مثل ما أنزل الله) أو حرف عطف ، ومن اسم موصول
معطوف على المجرور بـ « من » ، أي : ممن افترى ، وجملة سأنزل
في محل نصب مقول القول ، ومثل : يجوز أن تكون منصوبة على
أنها مفعول به ، وما اسم موصول في محل جر بالإضافة ، وجملة أنزل
الله صلة الموصول ، ويجوز أن تكون نعتاً لمصدر محذوف ، والتقدير

سأنزل إنزالاً مثل ما أنزل الله ، و « ما » على هذا الوجه مصدرية ،
وجملة أنزل الله لا محل لها لأنها وقعت بعد موصول حرفي (ولو ترى
إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم) الواو استئنافية ،
ولو شرطية ، وترى فعل مضارع شرطه لو ، وجواب لو محذوف أي :
لرأيت أمراً عظيماً . وقد تقدمت ظائر لذلك . والرؤية بصرية ،
ومفعولها محذوف ، أي : ولو ترى الظالمين إذ هم في غمرات الموت ،
وإذ ظرف لما مضى من الزمن متعلق بترى ، والظالمون مبتدأ ، وفي غمرات
الموت جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر « الظالمون » ، ، والجملة
الاسمية في محل جر بالإضافة ، والملائكة الواو حالية ، والملائكة مبتدأ
وباسطو خبر ، وأيديهم مضاف إليه وهو مفعول به في المعنى ، والجملة
في محل نصب على الحال من الضمير المستكن في الخبر ، وهو في
غمرات الموت (أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم
تقولون على الله غير الحق) جملة أخرجوا أنفسكم منصوبة بقول
مضمر ، أي : يقولون لهم تعنيفاً وتقريعاً ، وهذا القول في محل نصب
على الحال من الضمير المستكن في اسم الفاعل ، وهو باسطو ، وأنفسكم
مفعول به ، واليوم ظرف زمان منصوب متعلق بأخرجوا أو بتجزون ،
وجملة تجزون مستأنفة ، وهو فعل مضارع مبني للمجهول ، والواو
نائب فاعل ، وعذاب الهون مفعول به ثان ، وبما الباء حرف جر ، وما
مصدرية مؤولة مع ما بعدها بمصدر مجرور بالباء ، والجار والمجرور
متعلقان بتجزون ، أي : بسببه ، وكان واسمها ، وجملة تقولون خبر
كنتم ، وغير الحق نعت لمصدر محذوف ، أي : تقولون القول غير الحق
(وكنتم عن آياته تستكبرون) عطف على كنتم الأولى ، داخله في حيز
صلة الموصول ، وهو ما ، وعن آياته جار ومجرور متعلقان بتستكبرون ،
وجملة تستكبرون خبر كنتم .

البلاغة :

في قوله : « غمرات الموت » استعارة تصريحية تمثيلية ، فقد استعار ما يغمر من الماء للشدة البالغة .

﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَآخُولِنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾

اللفظة :

(فرادى) : اختلف علماء اللغة في فرادى : هل هو جمع أم لا ! والقائلون بأنه جمع اختلفوا في مفردة ، فقال الفراء : فرادى جمع فرد وفريد وفرّدان ، وقال ابن قتيبة : هو جمع فردان كسكران وسكاري وعجلان وعجالي ، وقال قوم : هو جمع فريد كرديف وردافي ، وأسير وأسارى ، قاله الراغب . وقيل : هو اسم جمع لأن فرداً لا يجمع على فرادى ، وقول من قال : إنه جمع له ، فإنما يريد في المعنى ، ومعنى فرادى : فرداً فرداً .

الاعراب :

(ولقد جئتمونا فرادى كما خالقناكم أول مرة) الواو استئنافية ،

واللام جواب قسم محذوف ، وجئتمونا فعل وفاعل ومفعول به ،
والواو لإشباع ضمة الميم التي هي علامة جمع الذكور وفرادى منصوب
على الحال من التاء ، أي فاعل جاء ، وكما خلقناكم يصح في الكاف
بمجرورها — وهو المصدر المؤول من ما المصدرية والفعل — أن
تكون في محل نصب نعت لمصدر محذوف ، أي : مجيئاً مثل مجيئكم
يوم خلقناكم أول مرة ، وأن تكون في محل نصب على الحال من فاعل
جئتمونا ، وأول مرة منصوب على الظرفية الزمانية ، والعامل فيه
خلقناكم ، ومرة في الأصل مصدر لمرّ يمرّ مرة ، ثم اتسع فيها
فصارت زماناً (وتركتكم ما خولناكم وراء ظهوركم) يجوز في الواو أن
تكون استئنافية أو حالية ، والجملة إما مستأنفة لا محل لها ، أو في
محل نصب على الحال من فاعل جئتمونا ، بتقدير : قد ، وتركتكم فعل
وفاعل ، وترك هنا يجوز أن تتعدى لواحد لأنها بمعنى التخلية
لا التصيير ، أو بمعنى التصيير فتتعدى لمفعولين ، أولهما « ما »
الموصولة ، والثاني الظرف ، فيتعلق بمحذوف أي : وصيّرتم بالترك
الذي خولناكموه كائناً وراء ظهوركم ، وعلى الأول يتعلق الظرف
بتركتكم (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء)
الواو عاطفة ، وما نافية ، ونرى فعل مضارع مرفوع ، ومعكم ظرف
مكان متعلق بنرى ، وشفعاءكم مفعول به ، والذين نعت ، وجملة
زعمتم صلة الموصول ، وأن وما في حيزها سد مسد مفعولي زعم ،
وأن واسمها ، وفيكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال لأنه كان
في الأصل صفة لشركاء وقدم عليه ، وشركاء خبر أن (لقد تقطع بينكم
وضلّ عنكم ما كنتم تزعمون) اللام جواب لقسم محذوف ، وقد
حرف تحقيق ، وتقطع فعل ماض وفاعله مضر يعود على الاتصال
الذي تدل عليه لفظة « شركاء » ، إذ يفهم منها الوصل ، أي :

الارتباط والتعلق ، والمعنى : لقد تقطع الاتصال بينكم ، وقرىء بالرفع ، وبينكم فاعل لأنه اسم غير ظرف ، وهو من الأضداد يستعمل للوصل والفراق ، أي : لقد تقطع وصلكم • وصل الواو عاطفة ، وصل فعل ماض ، وعنكم جار ومجرور متعلقان بصل ، وما اسم موصول فاعل ، وجملة كنتم صلة الموصول ، وجملة تزعمون خبر كنتم ، ومفعولا تزعمون محذوفان ، والتقدير : تزعمونهم شفعاء ، وحذفا للدلالة عليهما ، على حذف قول الكميت :

بأي كتاب أم بأية سنة ترى جهم عاراً عليّ وتحسب

أي : وتحسبه عاراً •

﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ۖ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ ۖ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾ ٩٥ ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا ۚ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ ٩٦ ﴿

اللفظة :

(فالق) اسم فاعل من فلق ، أي : شقّ الشيء ، وفيدد الراغب بإبانة بعضه عن بعض ، أي : شاق الحبّ عن النبات ، فيشق الجبة فيخرج منها ورق أخضر ، ويشقّ النواة اليابسة فيخرج منها شجرة صاعدة في الهواء • والفرق بين الحب والنوى معروف ، فالأول كالحنطة والشعير ، والثاني كالخوخ والمشمش •

(تَوْفَكُون) : تصرفون ، أي : كيف تصرفون عن الإيمان •

(الإِصْبَاح) بكسر الهمزة : مصدر سمي به الصبح ، وقرئ بفتح الهمزة على أنه جمع صبح ، قال :

أفنى رياحاً وبني رياح تناسخ الإِمْساء والإِصْبَاح

وسياتي المزيد من معناهما في باب البلاغة •

(حِسَابًا) : بضم الحاء مصدر حسب الحساب ، وتكسر هاؤه أيضاً ، والحساب العدّ •

(سَكَنًا) السكن : ما يسكن إليه من أهل ومال وغير ذلك ، وهو مصدر سكنت إلى الشيء من باب طلب • قال أبو الطيب :

بِمِ التَّعَلُّلِ لَا أَهْلٌ وَلَا وَطَنٌ وَلَا نَدِيمٌ وَلَا كَأْسٌ وَلَا سَكَنٌ

الاعراب :

(إن الله فائق الحب والنوى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي) كلام مستأنف مسوق لذكر الدلائل على كمال قدرته تعالى ، وأنه المبدع للأشياء • ومن كان هذا شأنه فهو المستحق للعبادة • وإن واسمها وخبرها ، والحب مضاف لفائق ، والإضافة غير محضة ، على أنه بمعنى الحال أو الاستقبال ، فيكون الحب مجرور اللفظ منصوب المحل ، ويجوز أن تكون الإضافة محضة على أنه اسم فاعل بمعنى الماضي ، لأن ذلك قد كان • والنوى عطف على الحب ، وجملة يخرج الحي يجوز أن تكون مستأنفة ، فلا محل لها ، ويجوز أن تكون في

محل رفع خبر ثان لأن ، ومن الميت جار ومجرور متعلقان بإخراج ، ومخرج عطف على فائق ، أي : الله فائق ومخرج ، ويجوز أن يعطف على يخرج ، لملاأة الكلام بعضه لبعض ، ولا بد حينئذ من تأويل الفعل بالاسم ليصح عطف الاسم عليه أو بالعكس . ومن الحي جار ومجرور متعلقان بسخرج (ذلكم الله فأنى تؤفكون) الكلام مستأنف مسوق لبيان أن الله هو فاعل ذلك كله ، والفاء استئنافية ، واسم الإشارة مبتدأ ، والله خبره ، والفاء استئنافية ، وأنى اسم استفهام بمعنى كيف في محل نصب حال ، وتؤفكون فعل مضارع مبني للمجهول ، والواو نائب فاعل (فائق الإصباح وجعل الليل سكناً) فائق الإصباح نعت لله ، والإصباح مضاف إليه ، وجعل الواو عاطفة ، جعل فعل ماض ، والليل مفعوله الأول ، وسكناً مفعوله الثاني ، وفي قراءة ينسبونها إلى الجهرة : « جاعل » بجر « الليل » بالإضافة مناسبة لقوله : « فائق الإصباح » ، ولك أن تنصب سكناً على الحال (والشمس والقمر حساباً) الواو عاطفة ، والشمس عطف على الليل ، وحساباً عطف على سكناً ، ولك أن تنصب حساباً على نزع الخافض ، والجار والمجرور في محل نصب على الحال ، أي : يجريان بحسبان ، وتدل عليه آية الرحمن كما سيأتي (ذلك تقدير العزيز العليم) الكلام مستأنف ، واسم الإشارة مبتدأ ، وتقدير خبره ، والعزيز مضاف إليه ، والعليم صفة .

البلاغة :

انطوت هذه الآية على فنون رائعة من فنون البيان :

١ - فن مخالفة الظاهر :

فقد جاءت « يخرج الحي من الميت » بالفعل ، وكان الظاهر

ورودها بصيغة اسم الفاعل ، أسوة بأمثالها من الصفات المذكورة من قوله : « فالحق الإصباح » و « مخرج الميت من الحي » ، إلا أنه عدل عن اسم الفاعل إلى الفعل المضارع في هذا الوصف وحده ، وهو قوله . « يخرج الحي من الميت » إرادة لتصوير إخراج الحي من الميت كالإنسان والطائر من النطفة والبيضة ، واستحضاره في ذهن السامع كأنه يشهده بعيان ، وقد سبق التثيل لهذا الفن بقوله : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة » فعدل عن الماضي المطابق لقوله « أنزل » لهذا المعنى . ولا شك في أن إخراج الحي من الميت أشهر في القدرة وأدل عليها من عكسه ، والنظر أول ما يبدأ فيه كإخراج النطفة والبيضة من الحيوان .

٢ - فن الإشكال :

وقد تقدمت الإشارة إليه في « آل عمران » ، والإشكال هنا مجيء « مخرج » على خلاف ما جاء عليه أمثاله ، ولم يأت كما أتى في آل عمران : « وتخرج » ، ولا كما جاء في « يونس » وكما جاء في « الروم » . وعلى هذا يرد السؤال التالي : ما النكتة التي أوجبت مجيء هذا المكان على ما جاء عليه مخالفاً لأمثاله ؟ والجواب الذي يتضح به هذا الإشكال أن يقال : إنما جاء توخيًا لحسن الجوار في النظم ، لأنه قال : فالحق الحب والنوى ، وفالحق الإصباح . والآية إنما سقت للتدحج بالقدرة المطلقة التي هي صفة ذاتية لله تعالى ، فكان التدحج بها مع الإتيان بصيغة اسم الفاعل أبلغ من الإتيان بصيغة الفعل ، لما يدل عليه اسم الفاعل من المضي المطلق الدال على القدم ، فإن مجيء ذلك على ما جاء عليه يستفاد منه قدم القدرة ، ويلزم من

قدمها قدم الموصوف بها • ولما علم سبحانه أن تمدّحه بسجرد فلق الحب والنوى في بطن الأرض غير تام ، لأنه لا ينتفع به حتى يخرج نباته إلى ظاهر الأرض ، ويشاهد الناس قدرة مخرجه ومخترعه ، وصار قوله : « ومخرج الميت من الحي » مكملًا ، وأتى في هذه الجسلة باسم الفاعل ، وهذا من المعاجز التي تتقطّع دونها الأعناق •

٣ - فن الاستعارة التمثيلية :

وذلك بقوله : « فالفق الإصباح » ، وخلاصتها أنه تعالى شبه انشقاق عمود الفجر وانصداع الفجر بفتح الإصباح • وقد رفق الشعراء سماء هذه البلاغة ، فقال أبو تمام وتلاعب بهذا المعنى :

وأزرق الفجر يبدو قبل أبيضه وأول الغيث قطر ثم ينسكب

يقول : إن أوائل الأمور تبدو قليلة ، ثم تكثر ، فينبغي الحرص من أول الأمر قبل بلوغ غايته • وأتبعه بيت آية في الحسن فقال :

ومثل ذلك وجد العاشقين هوى بالمرح يبدو وبالإدمان ينتهب

ومن النقاد من ينسب هذين البيتين إلى ابن الرومي ، يريد أن الوجد في أوله هوى وفي آخره نار •

٤ - تشبيه الليل بالسكن :

وفي تشبيه الليل بالسكن إعجاز يتجسد فيه عجز الإنسان ، فالكلية القرآنية في تعبيرها عن المعنى المراد تمتاز عن سائر مرادفاتهما

اللغوية بتطابق أتمّ من المعنى المراد ، ومهما استبدلت بها غيرها لم يسدّ مدّها ، ولم يغن غناءها ، ولم يؤدّ الصورة التي كانت تؤدّيها . وانظر الى طبيعة الأحرف التي تتكون منها كلمة « سكناً » وتوالي الفتحات على حروفها ، كل ذلك يشعرك بذلك الهدوء الذي يبعث على الطمأنينة ، وينشر الراحة في النفس .

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ
وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّنْ
نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فُمْتَنَفَرًا ۚ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ
﴿٩٨﴾ ﴾

اللفظة :

(يفقهون) : مضارع فقه الشيء ، بكسر القاف : إذا فهمه ولو أدنى فهم ، قاله الهروي في معرض الاستدلال على أن « فقه » أنزل من « علم » . وفي حديث سلمان أنه قال وقد سأله امرأة جاءته : فقمت ؟ أي فهمت ؟ كالمتعجب من فهم المرأة عنه . وإذا قيل : لا يفقه فلان شيئاً ، كان أوغل في الذمّ في العرف من قولك : لا يعلم شيئاً ، وكان معنى قولك : لا يفقه شيئاً ، ليست له أهلية الفهم وإن فهم ، وأما قولك : لا يعلم شيئاً ، فغايتة نفي حصول العلم له ، وقد تكون له أهلية الفهم والعلم لو يعلم ، وسيأتي سرّ استعمال يفقهون هنا في باب البلاغة .

(مستقر) بفتح القاف ، لأنه اسم مكان أو مصدر ميمي بمعنى الاستقرار .

(مستودع) بفتح الدال ، لأنه اسم مكان من استودع ، وسيأتي مزيد من معناهما في باب الاعراب .

الاعراب :

(وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر) الواو حرف عطف ، وهو مبتدأ ، والذي خبره ، وجعل هنا بمعنى خلق فتعدى لواحد ، ولكم جار ومجرور متعلقان بجعل ، والنجوم مفعول به ، ولتهتدوا اللام للتعليل والجر ، وتهتدوا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل ، والجار والمجرور متعلقان بجعل أيضاً ، عن طريق البدلية الاشتمالية ، بإعادة العامل ، والتقدير : جعل لكم النجوم لاهتدائكم ، وفي ظلمات البر والبحر جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، أي : حال كونكم مدلجين في ظلمات الليل بالبر والبحر (قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون) الجملة مستأنفة ، مسوقة للتأكيد على وجوب إفراغ الجهد في سبيل التعليم والهداية ، والآيات مفعول به ، ولقوم جار ومجرور متعلقان بفصلنا ، وجملة يعلمون صفة لقوم (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فستقر ومستودع) الواو عاطفة على ما تقدم ، وهو مبتدأ ، واسم الموصول خبره ، وجملة أنشأكم صلة الموصول ، ومن نفس جار ومجرور متعلقان بأنشأكم ، وواحدة صفة ، فستقر الفاء واقعة في جواب الموصول لما فيه من رائحة الشرط ، ومستقر قرىء بفتح القاف ، فهو مبتدأ حذف خبره ، والتقدير : فلکم مستقر ، لأنه اسم مكان أو

مصدر ميسبي ، ومن قرأ بكسر القاف والذال فهما اسم فاعل ، والتقدير :
فننكم مستقر ومستودع (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) تقدم
إعرابها ، وسيأتي المزيد منها في باب البلاغة .

البلاغة :

التعريض بمن لا يتدبر آيات الله ولا يعتبر بما خلق . ومعلوم
أن للجهل حالين متغايرين : أولهما جهل لا يعدو نفس الناظر ولا
يتجاوزها ، وثانيهما جهل خارج عن أنفس النظار أي النجوم والنظر
فيها وعلم الحكمة الإلهية ، فإذا شهد ذلك سهل عليك أن تعرف أن
جهل الإنسان بنفسه وبأحواله وعدم النظر فيها والتفكر في تطوراتها
أشنع من جهله الأمور الخارجة عنه ، كالنجوم والأفلاك ومقادير
سيرها ، فلما كان الفقه أدنى درجات العلم خصّ به أسوأ الفريقين ،
وصار بالتالي تخصيص نفي أعلاها بالعلم بأسوأ الفريقين حالاً .
وهذا من دقائق لغتنا العربية ، فاحرص عليه .

الفوائد :

وللشوكاني عبارة في « المستقر والمستودع » تروى الغليل قال :
« قرأ ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج
والنخعي : بكسر القاف ، والباقون بفتحها ، وهما مرفوعان على أنها
مبتدآن ، وخبرهما محذوف ، والتقدير : فننكم مستقر ، أو فلنكم
مستقر ، التقدير الأول على القراءة الأولى ، والثانية على الثانية ، أي :
فننكم مستقر على ظهر الأرض ، أو فلنكم مستقر على ظهرها ، ومنكم

مستودع في الرحم أو في باطن الأرض أو في الصلب • وقيل : المستقر ما كان في الرحم ، والمستودع ما كان في الصلب • وقيل : المستقر من خالق . والمستودع من لم يخلق والاستيداع إشارة الى كونهم في القبور الى البعث » •

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ ۚ انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

الفة :

(خضراً) بكسر الضاد ، صفة مشبهة ، يقال : أخضر وخضر كأعور وعور •

(متراكباً) يركب بعضه بعضاً كسابل الحنطة ونحوها • (قنوان) جمع تكسير ، مفردة قنو كصنو وصنوان • وهذا الجمع يلتبس بالمشئى في حال الوقف ، ويتميز بحركة النون ، فنون المشئى مكسورة دائماً ، ونون هذا الجمع تتوارد عليها الحركات الثلاث بحسب الإعراب • ويتميزان أيضاً في النسب ، فإذا نسبت الى المشئى رددته الى المفرد فقلت : قنوي ، وإذا نسبت الى الجمع أبقيته على حاله لأنه

جمع تكسير ، فنقول : قنواني* . ويتسيزان أيضاً بالإضافة ، فنون
المثنى تسقط لها بخلاف نون جمع التكسير ، فتقول في المثنى : هذان
قنواك ، وفي الجمع : هذه قنواك ، ويقال مثل هذا في : صنوان ،
مثنى وجسماً ، والقنو بكسر القاف ، ويقال : بضمها : العذق ، وهو
من النخل كالعنقود من العنب .

(دانية) سهلة المتجنى ، قريبة للقاطف .

(ينعه) مصدر ينع بكسر النون، فهي مكسورة في الماضي مفتوحة
في المضارع ، أي : نضج واستوى . وقال أبو عبيدة في كتابه مجاز
القرآن : إذا فتحت ياؤه هو جمع يانع ، كما التجر جمع تاجر ،
والصَّحْب جمع صاحب ، وقد يجوز في مصدره ينوعاً ، ومسعود من
العرب : وأينعت الشرة تونع إيناعاً . ومن لغة الذين قالوا : ينع قول
الشاعر يزيد بن معاوية في نصرانية ترهّبت في دير خرب عند الماطرون ،
وهو موضع بالشام ، قال :

آب هذا الهمّ فاكتنفا وأتّـرّ النوم فامتنعـا
راعيـا للنجم أرقبـه فاذا ما كوكب طلعا
في قباب عند سكرة حولها الزيتون قد ينعا

الى آخر هذه القصيدة الممتعة .

الاعراب :

(وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء)
الواو عاطفة، والكلام معطوف على ما قبلها لمناسبة أول الكلام آخره وذكر
ما يحتاج اليه الناس في معاشهم ، وهو مبتدأ ، والذي خبره ،

وجسلة أنزل من السماء صلة ، وماء مفعول به ، والفاء عاطفة ، وأخرجنا فعل وفاعل ، وبه جار ومجرور متعلقان بأخرجنا ، ونبات كل شيء مفعول به (فأخرجنا منه خضراً نخرج منه حباً متراكباً) الفاء : حرف عطف ، وأخرجنا فعل وفاعل ، ومنه جار ومجرور متعلقان بأخرجنا ، وخضراً مفعول به وجسلة نخرج صفة لـ « خضراً » وعبر بالمضارع مع أن المقام للماضي لاستحضار الصورة القرينة ، وقد مرت ظائره في أبواب البلاغة . ومنه جار ومجرور متعلقان بنخرج ، وحباً مفعول به ، ومتراكباً صفة . (ومن النخل من طلعهما قنوان دائية) الواو اعتراضية ، ومن النخل جار ومجرور متعلقان بسحذوف خبر مقدم ، ومن طلعهما بدل من الجار والمجرور قبله بإعادة الجار ، والبدل هنا بدل بعض من كل ، لأن الطلع أول ما يبدو للعيون منها ، وقنوان مبتدأ مؤخر ، ودائية صفة لقنوان ، والجسلة معترضة سقت للسنة ، لأنه من أعظم أقوات العرب ، ولأنه جامع بين اللذة والقوت (وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبهاً وغير متشابه) الواو عاطفة ، وجنات عطف على نبات ، فهو منصوب ، أي : فأخرجنا بالماء النبات ، وجنات ، فهو من عطف الخاص على العام ، ومن أعناب جار ومجرور متعلقان بسحذوف صفة ، وكذلك الزيتون والرمان ، واختار الزمخشري أن ينصب الزيتون والرمان على الاختصاص تنويهاً بهذين الجنسيتين وتيسيراً لهما ، ومشتبهاً حال ، والمراد تشابه أوراقهما ، وغير متشابه عطف عليه ، وقرأ بعضهم « وجنات » بالرفع ، وضعفها أبو جعفر الطبري ، والرفع على عطفها على قنوان ، أو على أنها مبتدأ خبره محذوف ، أي : وثم جنات من أعناب ، وقدره أبو البقاء ومن الكرم جنات (انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه) الجسلة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم مقدم ، وانظروا فعل أمر والواو فاعل ، وإلى ثمره جار ومجرور

متعلقان باظفروا ، وإذا ظرف مستقل متضمن معنى الشرط متعلق
بالجواب وهو اظفروا وجسلة أثير في محل جر بالاضافة ، وينعه عطف
على ثمره (إن في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) الكلام مستأنف مسوق
لتعليل عبادته سبحانه ، وبيان قدرته البالغة . وإن حرف مشبه بالفعل ،
وفي ذلكم جار ومجرور متعلقان بحذوف خبر إن المقدم ، واللام
المزحلقة ، وآيات اسم إن ، لقوم جار ومجرور متعلقان بحذوف صفة
لآيات ، وجملة يؤمنون صفة لقوم ، والإشارة تقع على جميع ما تقدم
ذكره من قوله : « إن الله فائق الحب والنوى » إلى هنا .

البلاغة :

في الآية التفات بليغ بقوله : « فأخرجنا » ، وسره العناية بشأن
هذا الإخراج والتنويه بالعظمة والقدرة البالغتين .

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ
عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾ ﴾

اللفظة :

(وخرقوا) : اختلقوا ، يقال : خلق الإفاك وخرقه ، واختلقه
وافتراده وافتعله . بمعنى كذب ، وهو من باب ضرب .

(بديع) وردت كلمة بديع في القرآن مرتين، الأولى في البقرة، في قوله: «بديع السموات والأرض وإذا قضى أمراً فإننا يقول له كن فيكون» ، والثانية في هذه الآية ، ومعنى بديع في الآيتين منشئهما ومبدعهما على غير مثال سابق ، ولهذه المادة معان كثيرة تنتهي الى أمرين اثنين :

١ - الجدوة التي يدلّ عليها إنشاء الشيء ابتداء وعلى غير مثال سابق .

٢ - البراعة والغرابة التي يدلّ عليها العجيب ، قال عسر بن أبي ربيعة :

فأتتهما فأخبرتهما بعذري

ثم قالت : أتيت أمراً بديعاً

الاعراب :

(وجعلوا لله شركاء الجن) كلام مستأنف مسوق في بيان موقفهم من خالقهم ، بعد أن بين المنن المسبغة عليهم ، وكيف خائفوا ما يقتضيه العقل السليم . وجعلوا فعل وفاعل ، والله : جار ومجرور متعلقان بشركاء أو حال منه ، وشركاء مفعول جعلوا الثاني ، وقدمه لاستعظام أن يتخذ الله شريك ، والجن هو المفعول الأول . (وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) الواو حالية ، ولا بد من تقدير قد بعدها وخرقوا الواو حرف عطف ، وخرقوا فعل وفاعل ، وله جار ومجرور متعلقان بخرقوا ، وبنين مفعول به ، وبنات عطف على بنين ، وبغير علم جار ومجرور متعلقان بسحذوف حال من فاعل خرقوا ، أي :

افتعلوا الكذب مصاحبين للجهل وهو عدم العلم : والجملة عطف على جملة وخلقهم (سبحانه وتعالى عما يصفون) سبحانه : مفعول مطلق لفعل محذوف ، أي تنزه تنزيهاً ، وتعالى عطف على الفعل المقدر العامل في سبحانه ، وعما جار ومجرور متعلقان بتعالى ، وجملة يصفون صلة الموصول ، والجملة التنزيهية مستأنفة (بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد) الجملة مستأنفة مسوقة لبيان استحالة ما ينسبونه إليه ، وتقرير تنزيهه عنه ، وبديع السموات والأرض خبر لمبتدأ محذوف ، أي : هو بديع ، وأنى اسم استفهام بمعنى كيف أو من أين ، في محل نصب حال ، ويكون فعل مضارع ناقص ، وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر يكون المقدم ، وولد اسمها المؤخر وجملة أنى يكون له ولد استئنافية (ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم) الواو عاطفة ، ولم حرف نفي وقلب وجزم ، ولكن فعل مضارع ناقص مجزوم بلم ، وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر تكن المقدم ، وصاحبة اسمها المؤخر ، وخلق كل شيء : هذه الجملة إما مستأنفة أو حالية ، وعلى الأعراب الأخير يكون المعنى : كيف ومن أين يكون له ولد والحال أنه خلق جميع الأشياء ومن جبلتها ما سموه ولداً له ، فكيف يدور بخلد أحد أن يكون المولود ولداً لخالقه ؟ وهو : الواو عاطفة أو حالية ، وهو مبتدأ ، وبكل شيء جار ومجرور متعلقان بعليم ، وعليم خبر « هو » .

﴿ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾ لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾﴾

الاعراب :

(ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو) الكلام مستأنف ، وهو وما بعده سرد لتقرير نعته سبحانه بهذه الأوصاف السامية ، واسم الإشارة مبتدأ ، والله خبر أول ، وربكم خبر ثان ، وجملة لا إله إلا هو خبر ثالث ، وقد تقدم إعراب كلمة الشهادة ، فجدد به عهداً (خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل) خالق كل شيء خبر رابع ، فاعبدوه : الفاء تعليلية ، واعبدوه فعل أمر وفاعل ومفعول به ، والجملة لا محل لها لأنها لبيان سبب العبادة ، وهو الواو عاطفة ، وهو مبتدأ ، وعلى كل شيء جار ومجرور متعلقان بوكيل ، ووكيل خبر هو (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) الجملة خبر خامس ، وتدركه الأبصار فعل ومفعول به مقدم وفاعل ، وهو يدرك : الواو عاطفة ، وهو مبتدأ ، وجملة يدرك الأبصار خبره ، وهو : الواو حرف عطف ، وهو مبتدأ ، واللطيف خبر أول ، والخير خبر ثان .

البلاغة :

في الآية الثانية فنون عديدة من البلاغة نوجزها فيما يلي :

١ - المناسبة :

وهي أن يتبدى المتكلم بمعنى ، ثم يتسم كلامه بما يناسبه معنى دون لفظ ، فإن معنى تقي إدراك الأبصار للشيء يناسب اللطف ، وهذا الكلام خرج مخرج التشيل ، لأن المعهود عند المخاطب أن البصر لا يدرك الأجسام اللطيفة كالهواء وسائر العناصر ، ولا الجواهر

المفردة ، إنما يدرك اللون من كلّ متلوّن ، والكون من كلّ متكوّن ، فجاء هذا التّشيل ليتخيّله السّامع فيقيس به الغائب على الشّاهد ، وكذلك قوله تعالى : « وهو يدرك الأبصار » فإن ذلك يناسبه وصف المدرك بالخبرة .

٢ - فن الاحتراس :

فإنه سبحانه لما أثبت له إدراك الأبصار اقتضت البلاغة فن الاحتراس تفادياً لأن يظنّ ظانّ أنه إذا لم يكن مدركاً لم يكن موجوداً ، فوجب أن تقول « وهو يدرك الأبصار » لتثبت لذاته الوجود .

٣ - فن اللفّ والتّشريح :

وسماه بعضهم « فن تشابه الأطراف » ، فقوله : « اللّطيف » راجع الى قوله : « لا تدركه الأبصار » ، وقوله : « الخير » راجع الى قوله : « وهو يدرك الأبصار » .

٤ - فن التعطّف :

الذي هو قوله : « لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار » لمجيء الأبصار في أول الكلام وآخره .

٥ - فن المطابقة :

بين قوله « لا تدركه الأبصار » وقوله : « وهو يدرك الأبصار » . فقد استكملت الآية خمسة فنون تامة من فنون البلاغة .

الفوائد :

هذه الآية أقوى دلائل المعتزلة في الأدلة السَّعِيَّة على أن الله تعالى لا يرى ، لأنها صريحة . والجواب : إن الآية الأخرى تناقضها وهي قوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة » وأما شبهتهم في قوله تعالى : « لا تدركه الأبصار » فقد أجاب الأشاعرة عنها ، بأن قوله : « لا تدركه الأبصار » نقيض لقوله تعالى : « يدرك الأبصار » يقتضي أن كلَّ أحد لا يبصره ، لأن الألف والتلام إذا دخلتا على الجمع أفادت الاستغراق ، ونقيض السالبة الكلية الموجبة الجزئية : فكان معنى قوله : « لا تدركه الأبصار » : لا تدركه كل الأبصار : ونحن نقول بسوجه ، فإن جميع الأبصار لا تراه ، ولا يراه إلا المؤمنون ، وهذه النكتة هي معنى قولهم : سلب العموم لا يفيد السلب .

﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بِصَافِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۝١٤١ ﴾ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِيُقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝١٤٢ أَتَبِعَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝١٤٣ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ۚ وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۚ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝١٤٤﴾

اللفظة :

(بصائر) : جمع بصيرة ، وهي نور القلب الذي به يستنصر ، والبصر نور العين الذي به تبصر ، وتطلق على العقل والفطنة والعبرة والشاهد والحجة ، يقال : جوارحه بصيرة عليه ، وفراسه ذات بصيرة أي : صادقة . وفي القاموس : البصر محركة : حس العين ، والجمع أبصار ، مثل : سبب وأسباب .

الاعراب :

(قد جاءكم بصائر من ربكم) كلام مستأنف مسوق على لسان النبي ، والمراد بها آيات القرآن ، وقد حرف تحقيق ، وجاءكم بصائر فعل ومفعول به مقدم وفاعل مؤخر ، ومن ربكم جار ومجرور متعلقان بجاءكم ، أو بحذوف صفة لبصائر (فمن أبصر فلنفسه ومن عمي فعليها) الفاء استئنافية للتفصيل ، ومن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ، وأبصر فعل ماض في محل جزم فعل الشرط ، والفاء رابطة للجواب ، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف ، أي : فالإبصار لنفسه ، ومثله : ومن عمي فعليها ، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » (وما أنا عليكم بحفيظ) الواو استئنافية ، ويجوز أن تكون حالية ، وما نافية حجازية ، وأنا ضمير منفصل في محل رفع اسمها . وعليكم جار ومجرور متعلقان بحفيظ ، والباء حرف جر زائد ، وحفيظ اسم مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر ليس (وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم يعلمون) الواو استئنافية ، والكاف في

محل نصب نعت لمصدر محذوف ، أي : تصريفاً مثل ما صرفناها فيما يتلى عليكم ، والآيات مفعول به ، والواو حرف عطف ، واللام هي لام التعليل ، والفعل بعدها يقولوا منصوب بإضمار أن ، وسأها ابن عطية وأبو البقاء : لام العاقبة أو الصيرورة ، وجملة ليقلولوا معطوفة على مقدر ، أي : ليعتبروا وليقلولوا ، وجملة درست في محل نصب مقول القول ، ولنيينه : الواو عطف على اللام الأولى ، والجار والمجرور متعلقان بنصرف ، وسيأتي الفرق بين اللامين في باب البلاغة . والضير في « لنيينه » يعود للقرآن وإن لم يجر له ذكر لكونه معلوماً ، ولقوم جار ومجرور متعلقان بنيينه ، وجملة يعلسون صفة لقوم (اتبع ما أوحى إليك من ربك لا إله إلا هو وأعرض عن المشركين) الجملة مستأنفة لخطاب النبي صلى الله عليه وسلم ، واتبع فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت ، و « ما » يجوز فيها أن تكون اسم موصول في محل نصب على المفعولية لاتبع ، والعائد هو نائب فاعل أوحى ، والجملة صلة الموصول ، ويجوز أن تكون مصدرية ، فيكون الجار والمجرور هـا نائب الفاعل ، ومن ربك جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، أي كائناً من ربك ، وجملة لا إله إلا هو معترضة ، وقد تقدم إعراب كلمة الشهادة كثيراً . وأعرض عطف على اتبع ، وعن المشركين جار ومجرور متعلقان بأعرض (ولو شاء الله ما أشركوا) الواو استئنافية أو حالية ، ولو شرطية ، وشاء ربك فعل وفاعل ، ومفعول المشيئة محذوف ، والتقدير عدم إشراكهم ، وجملة ما أشركوا لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم (وما جعلناك عليهم حفيظاً) الواو عاطفة ، وما نافية ، وجعلناك فعل وفاعل ومفعول به أول ، وحفيظاً مفعول جعلنا الثاني ، وعليهم جار ومجرور متعلقان بـ « حفيظاً » . (وما أنت عليهم بوكيل) عطف على ما تقدم ، وقد تقدم إعرابها قريباً .

البلاغة :

قال الزمخشري : وهو من عيون النكت التي جاء بها : « فإن قلت : أي فرق بين اللامين في ليقولوا ولنبينه ؟ قلت : الفرق بينهما أن الأولى مجاز والثانية حقيقة ، وذلك أن الآيات صرفت للتبيين ، ولم تصرف ليقولوا ، درست ، ولكن لأنه حصل هذا القول بتصريف الآيات كما حصل التبيين به شبه به فسيق مساقه » .

الفوائد :

في قوله « درست » ثلاث عشرة قراءة ، ثلاث منها متواترة ، وعشر منها شاذة ، وقد أدرجناها باختصار :

الثلاث المتواترة :

١ - درست بوزن ضربت ، مبنياً للفاعل ، والتاء للفاعل ، أي : درست يا محمد .

٢ - درست والتاء تاء التأنيث الساكنة ومعناها بليت وتكررت في الأسماع .

٣ - دارست : بوزن قاتلت ، أي : دارست يا محمد غيرك .

العشر الشاذة :

١ - درست : بالتشديد والخطاب ، أي : درست الكتب القديمة .

٢ - درست : مشدداً مبنياً للمجهول المخاطب .

- ٣ - درست : بالتخفيف والواو مبنياً للمجهول .
- ٤ - درست : مبنياً للمجهول مسنداً لضمير الآيات .
- ٥ - درست : بتاء ساكنة للتأنيث لحقت آخر الفعل .
- ٦ - درست : بفتح الدال وضم الراء ، مسنداً إلى ضمير الآيات .
- ٧ - درس : فاعله النبي .
- ٨ - درس : مسند لنون الإناث ، وهي ضمير الآيات .
- ٩ - درس : كالذي قبله ، إلا أنه بالتشديد ، بمعنى : اشتد درسها .
- ١٠ - دارسات : جمع دارسة ، بمعنى : قديمات ، أو بمعنى : ذات دروس .

﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بِغَيْرِ
 عِلْمٍ ۚ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم
 بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥٨﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ
 لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا ۚ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ
 لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٩﴾ ﴾

اللغة :

(عدوا) : ظلماً واعتداء .

- (جهد أيانهم) : الجهد بفتح الجيم المشقة وبضمها الطاقة •
 (يشعركم) : يدريككم ويعلمكم •

الاعراب :

(ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) كلام مستأنف مسوق للنهي عن أمر هو واجب في حد ذاته ، ولكنه يؤدّي إلى سبّ الله تعالى ، فلذلك جرى النهي عنه ، ورب طاعة جرت إلى معصية • ولا ناهية ، وتسبوا فعل مضارع مجزوم بها ، والواو فاعل ، والذين اسم موصول في محل نصب مفعول به ، وجملة يدعون صلة الموصول ، ومن دون الله جار ومجرور متعلقان بحذوف حال (فيسبوا الله عدواً بغير علم) الفاء هي السببية ، ويسبوا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعدها ، لأنها مسبوقه بالنهي ، أي : لا تسبوا آلهم فقد يترتب على ذلك ما تكرهون من سب الله • ويجوز أن تكون الفاء عاطفة ، ويسبوا معطوفة على تسبوا ، ولفظ الجلالة مفعول به ، وعدواً منصوب على المصدر لأنه مرادفه ، ويصح أن يكون مفعولاً لأجله ، أي : لأجل الاعتداء ، ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال ، لأن السب لا يكون إلا عدواً • وبغير علم جار ومجرور متعلقان بحذوف حال مؤكدة (كذلك زينا لكل أمة عملهم) كذلك الجار والمجرور نعت لمصدر محذوف ، أي : زينا لهؤلاء أعمالهم تزييناً مثل تزييننا لكل أمة عملهم ، وزينا فعل وفاعل ، ولكل أمة جار ومجرور متعلقان بزينا ، وعملهم مفعول به ، والجملة نصب على الحال (ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون) ثم عاطفة للترتيب مع التراخي ، والعطف على محذوف تقديره : فأتوه ، وإلى ربهم جار ومجرور متعلقان بحذوف

خبر مقدم . و مرجعهم مبتدأ مؤخر ، فينبئهم الفاء عاطفة للترتيب مع التعقيب لتقرير أن التوبيخ والتقريع تابعان للرجع بسرعة لا هوادة فيها . وينبئهم فعل مضارع والهاء مفعول به أول ، وبما جار ومجرور في موضع المفعول الثاني لينبئهم ، وجملة كانوا صلة الموصول ، وجملة يعلمون خبر كانوا (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) الواو استئنافية ، وأقسموا فعل وفاعل ، وبالله جار ومجرور متعلقان بأقسموا ، وجهد أيمانهم منصوب على المصدرية ، أي : أقسموا جهد أقساماتهم ، والأيمان بمعنى الأقسامات ، كما تقول : ضربته أشدّ الضربات ، وقيل : مصدر في موضع الحال ، أي : أقسموا مجتهدين في أيمانهم ، وقال المبرد : منصوب بفعل من لفظه ، وأيمانهم مضاف إليه ، من إضافة المصدر لمفعوله (لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله) اللام موطئة للقسم ، وإن شرطية وجاءتهم فعل الشرط ومفعوله ، وآية فاعل ، وليؤمنن : اللام واقعة في جواب القسم ، والجملة لا محل لها لأنها جواب القسم ، لأنه متقدم على الشرط ، ويؤمنن فعل مضارع مرفوع بثبوت النون المحذوفة لتوالي الأمثال ، والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين فاعل ، والنون المشددة هي نون التوكيد الثقيلة ، وبها جار ومجرور متعلقان يؤمنن ، قل فعل أمر ، والجملة مستأنفة ، وإنما كافة ومكفوفة ، والآيات مبتدأ ، وعند الله ظرف متعلق بمحذوف خبر المبتدأ (وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون) الواو استئنافية ، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان الحكمة التي دعت إلى أن يكون الجواب على هذا الشكل ، وما اسم استفهام إنكاري في محل رفع مبتدأ ، وجملة يشعركم خبرها ، والكاف مفعول أول ليشعركم ، وأن وما في حيزها في موضع المفعول الثاني ، وإذا ظرف متعلق يؤمنون ، وجملة لا يؤمنون خبر أنها . وسيأتي مزيد من القول في هذا التركيب المعجز .

الفوائد :

كثر اختلاف العلماء حول هذا التركيب المعجز ، وسنختار ما هو أكثر ملاءمة للمنطق والذوق ، فقد مثل بعضهم لهذا التركيب بشال وهو : إذا قال لك قائل أكرم فلاناً فإنه يكافئك ، وأنت تعلم منه نفيها ، قلت في الجواب : وما يدريك أنني إذا أكرمته يكافئني ، فتكر عليه إثبات المكافأة ، فإن انعكس الأمر فقال لك : لا تكرمه فإنه لا يكافئك ، وكنت تعلم منه المكافأة ، فأنكرت على المشير بحرمانه ، قلت : وما يدريك أنه لا يكافئني ، تريد : وأنا أعلم منه المكافأة ، فكان مقتضى الإنكار على المؤمنين الذين أحسنوا الظن بالمعاندين فاعتقدوا أنهم يؤمنون عند نزول الآية المقترحة أن يقال : وما يدريكم أنها إذا جاءت يؤمنون ، بإسقاط « لا » ، فلما جاءت الآية على هذا الشكل ، اختلف العلماء ، فحمل بعضهم « لا » على أنها زائدة ، وبعضهم أوّل « أن » بـ « لعل » من قول العرب : أئت السوق أنك تشتري لحماً ، واستشهدوا بقول امرئ القيس :

عوجا على الطلل المحيل لأننا نبكي الديار كما بلى ابن حزام

أي : لعلنا ، وبعضهم جعل الكلام جواب قسم محذوف ، وقد تفتح هزة أن بعد القسم ، فقال : التقدير : والله أنها إذا جاءت لا يؤمنون . والأصح أن الآية باقية على ظاهرها ، وأن هذا كله مجرد تكلف ، ولإيضاح ذلك يقال : إذا حرمت زيدا لعلك بعدم مكافأته فأشير عليك بالإكرام ، بناء على أن المشير يظن المكافأة ، فلك معه حالتان : حالة تنكر عليه ادعاء العلم بما يعلم خلافه ، وحالة تعذره في عدم العلم بما أحطت به علماً ، فان أنكرت عليه قلت : وما يدريك أنه

بكافىء ، وإن عذرتة في عدم علمه بأنه لا يكافىء قلت : وما يدريك أنه لا يكافىء ؟ يعني ومن أين تعلم أنت ما علمته أنا من عدم مكافأته ، وأنت لم تخبر أمره خبري ، ولم تسبر غوره سبري ؟ فكذلك الآية ، إنما ورد فيها الكلام إقامة عذر للمؤمنين في عدم علمهم بالمغيب في علم الله تعالى ، وهو عدم إيمان هؤلاء ، فاستقام دخول « لا » وتبين أن سبب الاضطراب التباس الإنكار بإقامة الأعداء ، وهذا من أسى دلائل الإعجاز .

﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْعِدَّتَهُمْ وَأَبْصُرُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ ^طأَوَّلَ مَرَّةٍ

وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾ ﴾

اللفة :

(يعمّهون) : مضارع « غمه » في طغيانه عمها ، من باب تعب : إذا تردد متحيراً ، وهو مأخوذ من قولهم : أرض عمهاء ، إذا لم تكن فيها أمارات النجاة ، فهو غمه وأعمه .

الاعراب :

(وَنُقَلِّبُ أَفْعِدَّتَهُمْ وَأَبْصُرُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ ^طأَوَّلَ مَرَّةٍ) الواو استئنافية أو عاطفة ، ونقلب فعل مضارع ، وأفعدتهم مفعوله ، وأبصارهم عطف على أفعدتهم ، وكما الجار والمجرور متعلقان بمحذوف تقديره : فلا يؤمنون كما كانوا عند نزول الآيات على مقترحهم الأول ،

لكونهم مطبوعاً على قلوبهم ، فهو مفعول مطلق ، وما مصدرية ، ولم حرف تقي وقلب وجزم ، ويؤمنوا فعل مضارع مجزوم بلم ، وبه جار ومجرور متعلقان بيؤمنوا وأول مرة ظرف زمان متعلق بيؤمنوا (ونذرهم في طغيانهم يعمهون) الواو عاطفة ، ونذرهم عطف على لا يؤمنون ، داخل في نطاق الإنكار ، مقيد بما تقيد به ، وفي طغيانهم جار ومجرور متعلقان بيعمهم ، وجملة يعمهون حال ، أي متحيرين •

﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يُجَاهِلُونَ ﴾

اللفظة :

(قُبَلًا) بضمين جمع قبيل ، وقطيره : رغيف ورغف ، وقضيب وقضب ، أو جمع قبيل ، بمعنى كفيل •

الاعراب :

(ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى) الواو استئنافية ، ولو شرطية ، وأن وما في حيزها فاعل لفعل محذوف ، أي : يثبت • وجملة نزلنا إليهم الملائكة خبر أن ، وكلمهم عطف على نزلنا ، وذلك ما اقترحوه عندما قالوا : لولا أنزل علينا الملائكة والموتى فاعل (وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً) الواو عاطفة أيضاً ، وحشرنا فعل

وفاعل ، معطوف على نزلنا ، أي : كما قالوا أيضاً • وعليهم جار
ومجرور متعلقان بحشرنا ، وكل شيء مفعول به ، وقبله حال ، أي :
فوجاً فوجاً ، أو كفلاء ، كما تقدم في باب اللغة (ما كانوا ليؤمنوا إلا
أن يشاء الله) الجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وما نافية ،
واللام لام الجحود ، ويؤمنوا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً
بعد لام الجحود ، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف هو الخبر ، أي :
ما كانوا أهلاً للإيمان ، وإلا أداة استثناء من أعم الأحوال ، فهو
استثناء متصل ، والمعنى : ما كانوا ليؤمنوا في حال من الأحوال إلا
في حال مشيئة الله ، فإنّ وما بعدها مصدر في موضع نصب على الحال ،
أو استثناء من أعم الأزمنة ، فالمصدر في موضع نصب على الظرفية
الزمانية ، إلا في زمان مشيئة الله ، أو استثناء من علة عامة ، أي :
ما كانوا ليؤمنوا لشيء من الأشياء إلا لمشيئة الله الإيمان ، فهو مفعول
لأجله ، ويحتمل أن يكون الاستثناء منقطعاً ، وتكون أن ومدخولها
في تأويل مبتدأ محذوف الخبر ، أي : لكن مشيئة الله تحصل ، وحجة
القائلين بذلك أن مشيئة الله ليست من جنس إرادتهم (ولكن أكثرهم
يجهلون) الواو حالية أو استئنافية ، ولكن واسمها ، وجملة يجهلون
خبرها •

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي
بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ
فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْعَدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾ ﴿١١٢﴾

الاعراب :

(وكذلك جعلنا لكل نبيّ عدوّاً شياطين الإنس والجنّ) كلام مستأنف مسوق لتسليّة النبي صلى الله عليه وسلم عبثاً شاهده من عداء قريش له ، وما يبيتونه من مؤامرات . والكاف في محل نصب على أنها مع مدخولها نعت لمصدر محذوف مؤكّد لما بعده ، وجعلنا فعل وفاعل وهو يتعدى لمفعولين ، ولكل نبي جار ومجرور في موضع نصب على الحال لأنه كان في الأصل صفة لـ « عدوّاً » ، وعدوّاً مفعول جعلنا الثاني ، وشياطين الإنس والجن مفعول جعلنا الأول (يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً) يجوز أن تكون الجسلة مستأنفة لبيان حال العدو ، وسمي وحياً لأنه إنما يكون خفية بينهم ، وجعل تنويهم زخرفاً من القول لتزيينهم إياه ، ويجوز أن تكون حالاً منه ، ويوحى فعل مضارع ، وبعضهم فاعل ، وإلى بعض جار ومجرور متعلقان بيوحي ، وزخرف القول مفعول به ، وغروراً مفعول لأجله ، أي : ليغرّوهم ، أو مصدر في موضع نصب على الحال ، أي غارّين ، أو على المفعولية المطلقة ، لأن معنى يوحى بعضهم إلى بعض : يغرّونهم بذلك غروراً (ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون) الواو استئنافية ، ولو شرطية ، وشاء ربك فعل وفاعل وهو شرط لو ، ومفعوله محذوف ، وقد تقدم بحثه ، وجسلة ما فعلوه لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، والفاء هي الفصيحة ، وذّرهم فعل أمر وفاعل مستتر ، والهاء مفعول به ، والواو عاطفة ، وما اسم موصول معطوف على الهاء في

فذرهم ، أي : اتركهم واترك الذي يفترونه ، ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع ، وما مفعول معه ، ويجوز أن تكون ما مصدرية ، أي : اتركهم واترك افتراءهم . وقد نزلت هذه الآية قبل الأمر بالقتال (ولتصفي إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) الواو عاطفة ، واللام للتعليل ، وتصفي فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام ، والجار والمجرور عطف على « غروراً » ، وإنما لم ينصب على أنه مفعول لأجله لاختلاف الفاعل ، ففاعل تصفي المجرور وفاعل الأول الفارتون ، ولأنه ليس صريح المصدرية ، ففات شرطان من شروط نصب المفعول لأجله ، ومعنى تصفي : تميل ، وإليه جار ومجرور متعلقان بتصفي ، وأفئدة فاعل تصفي ، والذين مضاف إليه ، وجملة لا يؤمنون صلة الموصول ، وبالآخرة جار ومجرور متعلقان بيؤمنون (وليرضوه وليقتروا ما هم مقتطفون) عطف على « غروراً » أيضاً ، أي : فاللام للتعليل ، وهي مكسورة ، و « أن » مقدرة بعدها جوازاً في الأفعال الثلاثة ، وترتيبها حسن للغاية وفي منتهى الفصاحة ، لأنه يكون أولاً الخداع فيكون الميل فيكون الرضا فيكون الاقتراف ، فكل واحد مسبب عما قبله ، وجنح الزمخشري إلى تسمية هذه اللامات بلام الصيرورة أو العاقبة ، وليس ببعيد .

﴿ أَفْغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَنِي حَكْماً وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ

مُفَصَّلًا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ الْكِتَابُ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ

بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٤﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا
وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٥﴾
اللفة :

(حكماً) : حاكماً لا يحكم إلا بالعدل ، وهو أبلغ من حاكم ،
لأن الحكم لا يحكم إلا بالعدل ، والحاكم قد يشتط ويجور ، أو لأن
الحكم تكرر منه ، بخلاف الحاكم فإنه يصدق بمرّة واحدة ، وقد
رمى أبو الطيب المتنبي سماء هذه الكلمة بقوله :

يا أعـدـل الناس إلّا في معاملتي

فيك الخصام وأنـت الخصم والحكم

الاعراب :

(أفغير الله أبتني حكماً) الجملة عطف على مقدّر يقتضيه سياق
الكلام ، أي قل لهم : أأميل إلى زخارف الدنيا فأبتني حكماً ؟ والهمزة
للاستفهام الإنكاري ، فهي مقول قول محذوف ، وجملة القول
مستأنفة ، وغير الله مفعول به مقدم لأبتني ، وحكماً حال أو تمييز ،
ويجوز أن يكون « حكماً » هو المفعول به ، و « غير » حال من
« حكماً » لأنه في الأصل وصف له (وهو الذي أنزل إليكم الكتاب
مفصلاً) الواو للحال ، والجملة حال مؤكدة للإنكار ، وهو مبتدأ ،
والذي خبر ، وجملة أنزل صلة لا محل لها ، وإليكم جار ومجرور
متعلقان بأنزل ، والكتاب مفعول به ، ومفصلاً حال من الكتاب

(والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن^١ من الممترين) الواو استئنافية ، والجملة مستأنفة مسوقة من الله تعالى لتقرير كون الكتاب حقيقة منزلة من عنده تعالى ، والذين اسم موصول مبتدأ ، وجملة آتيناهم صلة الموصول ، والكتاب مفعول به ثان ، وجملة يعلمون خبر اسم الموصول ، وأن^٢ واسمها وخبرها ، وقد سدت مسد مفعولي يعلمون ، ومن ربك جار ومجرور متعلقان بمنزل ، بالحق جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من الضمير المرفوع في « منزل » والذي هو نائب فاعل ، والفاء في « فلا » الفصيحة ، أي : إذا علمت هذا وتأكدت منه فلا تكونن ، ولا فاهية ، وتكونن فعل مضارع ناقص مبني على الفتح لاتصاله بنون الثقلية وهو في محل جزم بلا الناهية ، واسمها ضمير مستتر تقديره أنت ، ومن الممترين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبرها ، والخطاب ، وإن كان في ظاهر الكلام موجهاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، إلا أنه موجه في الواقع إلى أمته (وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً) الواو استئنافية ، والجملة مستأنفة مسوقة للشروع في بيان كمال الكتاب ، وكلمة ربك فاعل تمت ، وصدقاً وعدلاً حال ، وأعربهما أبو البقاء والطبري^٣ تمييزاً ، وتبعهما الجلال ، ورد^٤ ابن عطية هذا القول ، وقال : « وهو غير صواب » • ولعل مراده أن كلمات الله من شأنها الصدق والعدل ، والتمييز إنما يفسر ما انبهم ، وليس في ذلك إبهام • وأعربهما الكواشي^٥ حالاً من « ربك » أو على المفعولية من أجله ، وإذا أعربناهما حالين فلا بد من تأويلهما بمعنى المشتق ، أي صادقاً وعادلاً ، واقتصر الزمخشري على الحالية •

قلت : ولا أرى بعيداً أن ينصبا على نزع الخافض ، أي بالصدق والعدل ، تفاداً للتأويل ، أو على أنهما نعتان لمصدر محذوف ، أي :

نمام صدق وعدل (لا مبدّل لكلماته وهو السميع العليم) الجملة
حالية من فاعل تست ، أو مستأنفة ، ولا نافية للجنس ، ومبدل اسمها
المبني على الفتح ، ولكلماته جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر « لا » .
وهو السميع العليم الواو استئنافية ، وهو مبتدأ ، والسميع خبر
أول : والعليم خبر ثان .

﴿ وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرَكُمْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^ع
إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ
مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ^ط وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾ ﴾

اللفة :

(يخرصون) : يكذبون ، من الخرص : وهو الحزر والتخمين .
وسمي الكذب خرصاً لما يدخله من الظنون الكواذب ، وقد خرص
يخرص وبابه نصر ، واخترص القول وتخرّصه : افتعله .

الاعراب :

(وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرَكُمْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) الواو
عاطفة . وإن شرطية ، وتطع فعل الشرط ، وأكثر مفعول به ، ومن اسم
موصول في محل جر بالإضافة ، وفي الأرض جار ومجرور متعلقان
بمحذوف صلة الموصول ، ويضلوك جواب الشرط مجزوم ، والواو

فاعل ، والكاف مفعول به ، وعن سبيل الله جار ومجرور متعلقان
ببضلك (إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون) الجملة
مستأنفة لا محل لها ، وإن نافية ، ويتبعون فعل مضارع مرفوع ،
والواو فاعله ، وإلا أداة حصر ، والظن مفعول به والواو حرف عطف ،
وإن نافية ، وهم مبتدأ ، وإلا أداة حصر ، وجملة يخرصون خبرهم (إن ربك
هو أعلم من يفضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) الجملة مستأنفة
لتقرير مضمون الجملة الشرطية . وإن واسمها ، وهو مبتدأ وأعلم خبر ،
والجملة خبر « إن » ، أو « هو » ضمير فصل ، وأعلم خبر « إن » ،
ومن اسم موصول منصوب بفعل مقدر لا بنفس أعلم ، لأن اسم
التفضيل لا ينصب الظاهر في مثل هذه الصورة ، وسيأتي مزيد من
بحث هذا الإعراب في باب الفوائد ، والتقدير : يعلم من يفضل ، وجملة
يفضل صلة الموصول ، وعن سبيله جار ومجرور متعلقان بفعل ، وهو
مبتدأ ، وأعلم خبر ، وبالمهتدين جار ومجرور متعلقان بأعلم .

الفوائد :

شغلت هذه الآية المعريين والمفسرين ، وسنلخص لك ما قيل في
هذا الصدد . فقد قال بعضهم : إن « أعلم » في الموضعين بمعنى يعلم
قال حاتم الطائي :

فحالت طيء من دوننا حلفا والله أعلم ما كنا لهم خولا

وقيل : إن اسم التفضيل على بابه ، والنصب بفعل مقدر ، كما
اخترنا في باب الإعراب ، وقيل : إنها منصوبة باسم التفضيل على مذهب
الكوفيين . ويشكل على ذلك أن الإضافة تقتضي أن الله بعض الضالين ،
تعالى عن ذلك ، وقيل : في محل نصب بنزع الخافض ، أي : بمن يفضل ،

وقيل في محل جر بإضافة اسم التفضيل إليها ، وقيل : « من » في موضع رفع ، وهي استفهامية في محل رفع مبتدأ ، والخبر جملة يضل : والجملة في موضع نصب أو معلقة عن العمل بـ « أعلم » ، أي : أعلم أي الناس يضل : كقوله تعالى : « لنعلم أي الحزبين » ؟ فتدبر ، والله يعصك .

﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ۝١١٨
وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ
عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَّرْتُمْ إِلَيْهِ ۚ وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ
عِلْمٍ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ۝١١٩﴾

الاعراب :

(فكلوا مما ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين) التاء هي الفصيحة ، لأنها أفصحت عن شرط مقدر ، والتقدير : إذا كنتم متحققين بالإيمان فكلوا . وهذا الأمر مرتب على النهي عن اتباع المضللين الذين يحرمون الحلال ويحللون الحرام . ومما جار ومجرور متعلقان بكلوا ، وجملة ذكر اسم الله عليه صلة الموصول ، واسم الله نائب فاعل ذكر ، وعليه جار ومجرور متعلقان بذكر ، وإن شرطية ، وكنتم فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط ، والتاء اسمها ، ومؤمنين خبرها ، وبآياته جار ومجرور متعلقان بمؤمنين ، وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه ، أي : فكلوا (وما لكم أن لا تأكلوا مما ذكر

اسم الله عليه (كلام مستأنف مسوق للتأكيد على إباحة ما ذبح على اسم الله . وما اسم استفهام في محل رفع مبتدأ ، ولكم جار ومجرور متعلقان بحذوف خبر « ما » ، وأن لا تأكلوا مصدر مؤول منصوب بنزع الخافض ، أي : في أن لا تأكلوا ، ولما حذف حرف الجر كان في موضع نصب ، والجار والمجرور متعلقان بما تعلق به « لكم » الواقع خبر لـ « ما » الاستفهامية ، وما جار ومجرور متعلقان بتأكلوا ، وجملة ذكر اسم الله عليه صلة الموصول (وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه) الواو حالية ، وقد حرف تحقيق ، وفصل فعل ماض وفاعل مستتر ، ولكم جار ومجرور متعلقان بفصل ، وما اسم موصول في محل نصب مفعول به ، وجملة حرم عليكم لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وإلا أداة استثناء ، وما اسم موصول في محل نصب على الاستثناء المنقطع ، وجملة اضطررتم إليه صلة الموصول ، ولك أن تجعله استثناء من ضمير « حرّم » ، وما مصدرية في معنى الملة ، أي الأشياء التي حرمت عليكم إلا اضطراراً إليها ، كما فصله في آية حرمت عليكم الميتة ، فيكون الاستثناء متصلاً ، ولعل هذا أولى ، لأن الاستثناء من الجنس ، وجملة اضطررتم لا محل لها على كل حال ، وإليه جار ومجرور متعلقان باضطررتم المبني للمجهول ، والتاء نائب فاعل ، والجملة كلها نصب على الحال (وإن كثيراً يضلون بأهوائهم بغير علم) الواو عاطفة أو حالية ، وإن واسمها ، واللام المرحقة ، وجملة يضلون خبر إن ، وبأهوائهم جار ومجرور متعلقان يضلون ، وبغير علم جار ومجرور متعلقان بحذوف حال ، أي : متلبسين بالجهل . (إن ربك هو أعلم بالمعتدين) الجملة تعليلية لا محل لها ، وإن واسمها ، وهو مبتدأ ، أو ضمير فصل وأعلم خبر هو ، أو خبر إن ، وبالمعتدين جار ومجرور متعلقان بأعلم .

﴿ وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ
بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ۚ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُوحِيَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ
وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٢١﴾ ﴾

الاعراب :

(وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ) الواو عاطفة على ما تقدم ، وَذَرُوا
فعل أمر ، والواو فاعل ، وظاهر الإثم مفعول به ، وباطنه عطف على
ظاهر (إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ) الجملة
تعليلية لا محل لها ، وَإِنْ وَاسْمُهَا ، وجملة يَكْسِبُونَ صلة الموصول ،
وَالْإِثْمَ مفعول به ، وجملة سَيُجْزَوْنَ خبر إن ، وبما جار ومجرور متعلقان
بَيُجْزَوْنَ ، وجملة كَانُوا صلة الموصول ، والواو اسم كان ، وجملة
يَقْتَرِفُونَ خبرها ، وَالْعَائِدُ محذوف ، أي : يَقْتَرِفُونَهُ (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا
لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ) الواو عاطفة ، وَلَا ناهية ، وتأكّلوا
فعل مضارع مجزوم بلا ، والواو فاعل ، ومما جار ومجرور متعلقان
بتأكّلوا . ولم حرف نهي وقلب وجزم ، ويذكر فعل مضارع مجزوم
بلم ، واسم الله نائب فاعل يذكر ، وعليه جار ومجرور متعلقان ببيذكر ،
وَإِنَّ الْوَائِ حالية ، وَإِنْ وَاسْمُهَا ، وَاللَّامُ المرحقة ، ونسق خبر إن ،
والضمير في « إِنَّهُ » يعود إلى مصدر الفعل الذي دخل عليه حرف النهي ،

أي : الأكل ، أو من « ما » ، أي : من متروك التسمية . وسيأتي مزيد من القول في هذه المسألة (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم) الواو عاطفة على « وإنه لفسق » ، أو استئنافية ، وإن واسمها ، واللام المزحلقة ، وجملة يوحون خبر « إن » ، وإلى أوليائهم جار ومجرور متعلقان بيوحون ، واللام للتعليل ، ويجادلوكم فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام ، والجار والمجرور متعلقان بـ « يوحون » أيضاً (وإن أطعتموهم إنكم لمشركون) الواو عاطفة ، وإن شرطية ، وأطعتموهم فعل وفاعل ومفعول به ، في محل جزم فعل الشرط ، والتاء فاعل ، والواو لإشباع الضمة ، وإن واسمها ، واللام المزحلقة ، ومشركون خبرها ، ولم يقترن جواب الشرط بالفاء لأمرين : أولهما أن لام التوطئة للقسم مقدرة قبل إن الشرطية ، لذلك أجيب القسم المقدر بقوله : « إنكم لمشركون » ، وحذف جواب الشرط لسد جواب القسم مسدده ، وقال أبو البقاء : حذف الفاء من جواب الشرط ، وهو حسن ، إذا كان الشرط بلفظ الماضي ، وسيأتي مزيد بحث بهذا الصدد في باب الفوائد .

الفوائد :

١ - شغلت الواو في قوله تعالى : « وإنه لفسق » المفسرين والمعرّبين والفقهاء بما لا يتسع صدر هذا الكتاب له ، وقد اخترنا ما رأيناه أدنى إلى الفهم ، ونرى من المفيد أن فلمح إلى خلافهم إلماحا سريعا ، وعلى من يريد الاستيعاب أن يرجع إلى المطولات .

عبارة السمين :

قال الشهاب الحلبي المعروف بالسمين : « قوله : وإنه لنسق »
هذه الجملة فيها أوجه :

- ١ - انها مستأنفة : قالوا لا يجوز أن تكون نسقاً على ما قبلها ،
لأن الأولى طلبية ، وهذه خبرية ، وتسمى هذه الواو واو الاستئناف •
- ٢ - انها منسوقة على ما قبلها ، ولا يبالى تنجاً لفهمها ، وهو
مذهب سيويه •

- ٣ - انها حالية : لا تأكلوه والحال أنه فسق » •

وعلى أساس هذه الأوجه اختلف الفقهاء في جواز أكل ما لم يذكر
اسم الله عليه :

- ١ - فذهب قوم إلى تحريمها سواء أتركها عمدًا أو نسياناً ، وهو
قول ابن سيرين والشعبي ومالك بن أنس ، ونقل عن عطاء أنه قال :
كل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام أو شراب فهو حرام ، واحتجوا
عليه بظاهر هذه الآية •

- ٢ - وقال الثوري وأبو حنيفة : إن ترك التسمية عامداً لا تحل ،
وإن تركها ناسياً حلّت •

- ٣ - وقال الشافعي : تحل الذبيحة سواء أترك التسمية عامداً
أو ناسياً • ونقله ابن الجوزي عن أحمد بن حنبل •

ما نقله الرازي عن الشافعي :

وذكر الرازي في كتابه : مناقب الشافعي : أن مجلساً ضمّه
وجماعة من الحنفية ، وأنهم زعموا أن قول الشافعي بحل أكل متروك
التسمية مردود بقوله تعالى : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه
وإنه لفسق » ، فقال : فقلت لهم : لا دليل فيها ، بل هي حجة للشافعي ،
وذلك لأن الواو ليست للعطف ، لتخالف الجملتين الاسمية والفعلية ،
ولا للاستئناف ، لأن أصل الواو أن تربط ما بعدها بما قبلها ، فبقي
أن تكون للحال ، فتكون جملة الحال مقيدة للنهي ، والمعنى : لا تأكلوا
منه في حالة كونه فسقاً ، ومفهومه جواز الأكل إذا لم يكن فسقاً .

ما يقوله الزمخشري :

وقال الزمخشري في كشّافه : « فإن قلت : قد ذهب جماعة من
المجتهدين إلى جواز أكل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد ؟
قلت : قد تأوله هؤلاء بالميتة ، وبما ذكر غير اسم الله عليه ، كقوله :
« أو فسقاً أهل لغير الله به » . وواضح أن الزمخشري حنفي ، فهو
ينتصر لمذهبه . ويطول بنا القول إن رحنا نورد حجج الفريقين ، مما
لا يندرج في نطاق كتابنا ، وحسبنا ما تقدم .

٢ - كل جواب يمتنع جعله شرطاً فإن الفاء تجب فيه ، لأن
معناها التعقيب بلا فصل ، كما أن الجزاء يتعقب فعل الشرط كذلك ،
وذلك في المواضع الآتية :

١ - الجملة الاسمية نحو قوله تعالى : « وإن يمسسك بخير فهو
على كل شيء قدير » .

٢ - الجملة الطلبية ، نحو قوله تعالى : « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني » •

٣ - الجملة التي فعلها ماضٍ ، لفظاً ومعنى ، وحينئذ يجب أن يكون مقترناً بـ « قد » ظاهرة ، نحو قوله تعالى : « إن يسرق فقد سرق » ، أو مقدّرة ، نحو قوله تعالى : « إن كان قميصه قد من قبل فصدقت » أي : فقد صدقت •

٤ - الجملة التي فعلها جامد ، نحو قوله تعالى : « إن ترني أنا أقلّ منك مالا وولداً فعسى ربّي أن يؤتيني خيراً من جنّتك » •

٥ - الجملة التي فعلها مقترن بـ « قد » ، نحو قوله تعالى : « إن يسرق فقد سرق » •

٦ - الجملة التي فعلها مقترن بما النافية ، نحو قوله تعالى : « فإن توليتم فما سألتكم من أجر » •

٧ - الجملة التي فعلها مقترن بـ « لن » ، نحو قوله تعالى : « وما يفعلوا من خير فلن يكفروه » •

٨ - الجملة التي فعلها مقترن بالسين ، نحو قوله تعالى : « ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً » •

٩ - الجملة التي فعلها مقترن بسوف ، نحو قوله تعالى : « وإن خفتهم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله » •

١٠ - الجملة التي فعلها مصدر بـ « ربّ » ، نحو : « إن تجيء فربنا أجيء » •

١١ - الجملة التي فعلها مصدر بكأنا ، نحو قوله تعالى :
« أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل
الناس جميعاً » •

١٢ - الجملة التي فعلها مصدر بأداة شرط ، نحو قوله تعالى :
« وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبغني نفقاً في الأرض
أو سلباً في السماء فتأتيهم بآية » •

وقد تحذف الفاء في الندرة كقوله صلى الله عليه وسلم لأبي
ابن كعب لما سأله عن اللقطة : « فإن جاء بها صاحبها وإلا استمتع بها » •
أو في الضرورة كقول حسان بن ثابت :

من يفعل الحسنات الله يشكرها

والشرّ بالشرّ عند الله مثلان

أراد فالله يشكرها •

هذا وقد تخلف فاء الجزاء إذا الفجائية إن كانت الأداة « إن » ،
نحو قوله تعالى : « وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون » •

﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي
النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ
لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١٢٢)

الاعراب :

(أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس)
كلام مستأنف مسوق للتمثيل لحال الكافر والمؤمن • والهمزة
للاستفهام الإنكاري ، والواو عاطفة على جملة منتزعة من قوله : « وإن
أطعتسوهم » والتقدير : أأنتم مثلهم ، لتستوي الجملتان في الاسمية •
من اسم موصول في محل رفع مبتدأ ، وجملة كان صلة الموصول ،
وميتاً خبر كان ، فأحييناه الفاء عاطفة ، وأحييناه فعل وفاعل ومفعول
به ، وجعلنا عطف على قوله فأحييناه ، وله جار ومجرور في موضع
نصب مفعول جعلنا الأول ، ونوراً مفعول به ثان ، أو تكون « جعلنا »
يسمى : خلقنا ، فيكون الجار والمجرور في موضع نصب على الحال ،
لأنه كان في الأصل صفة له ، نوراً مفعول به إذا كانت جعلنا بمعنى
خلقنا ومفعول ثان إذا كانت على حالها وجملة يمشي في محل نصب
صفة لـ « نوراً » ، وبه جار ومجرور متعلقان يمشي ، وفي الناس جار
ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، أي : كائناً بينهم (كمن مثله في
الظلمات ليس بخارج منها) كمن الجار والمجرور متعلقان بمحذوف
خبر « من » ، ومثله مبتدأ ، وفي الظلمات جار ومجرور متعلقان
بمحذوف خبر ، والجملة الاسمية صلة الموصول ، وجملة ليس بخارج
منها نصب على الحال ، وليس فعل ماض ناقص ، واسمها مستتر ،
والباء حرف جر زائد ، وخارج مجرور بالباء لفظاً منصوب على أنه خبر
ليس محلاً ، ومنها جار ومجرور متعلقان بخارج (كذلك زين
للكافرين ما كانوا يعملون) كذلك جار ومجرور في محل نصب نعت
لمصدر محذوف ، وقد تقدمت نظائره كثيراً • وزين بالبناء للمجهول ،
وللكافرين جار ومجرور متعلقان بزين ، وما اسم موصول نائب فاعل ،
وجملة كانوا صلة الموصول ، وجملة يعملون خبر كانوا •

البلاغة :

في الآية التشبيه التمثيلي ، وقد سبقت الإشارة إليه كثيراً ، وإن وجه الشبه فيه صورة منتزعة من متعدد ، وهذا مثل ضربه الله تعالى لحال المؤمن والكافر ، فبين أن المؤمن المهتدي بمنزلة من كان ميتاً فأحياء وأعطاء نوراً يهتدي به في مصالحه ، وإن الكافر بمنزلة من هو في الظلمات منغمس فيها ، ولم تألف هذه الأجناس المختلفة للتشيل ، ولم تتصادف هذه الأشياء المتباينة على حكم المشبه ، إلا لأنه لم يراع ما يحضر العين ، ولكن ما يستحضر العقل ، ولم يعن بما تنال الرؤية بل بما تعلق به الروية . ونحن نعتقد أن ما ورد في القرآن من أمثال هو عام بحق كل إنسان في مختلف ظروفه وأحواله ، وهو الصحيح الذي يتناسب مع مدلول الهداية التي جاء بها القرآن ، ولكن المفسرين ، رحمهم الله ، يتوسعون ، فيجعلون لكل آية مناسبة تتعلق بها ، وليس ثمة مانع من ذلك ما دامت أحوال الناس متناسبة متشابهة في مختلف ظروف الزمان والمكان . وقد ذكر غير واحد منهم أن في الآية رجلين معنيين ، الأول هو حمزة بن عبد المطلب عمّ النبي صلى الله عليه وسلم ، والثاني هو أبو جهل بن هشام . ويوردون قصة طريفة لا بأس بإيرادها ، وخلاصتها أن أبا جهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم بفرت ، فأخبر حمزة بما فعل أبو جهل - وكان حمزة قد رجع من صيد ، ويده قوس ، وحمزة لم يؤمن بعد - فأقبل حمزة غضبان حتى علا أبا جهل ، وجعل يضربه بالقوس ، وجعل أبو جهل يتضرّع إلى حمزة ويقول : يا أبا يعلى ! أما ترى ما جاء به ؟ سفّه عقولنا وسبّ آلهتنا وخالف آباءنا ! فقال حمزة : ومن أسفه منكم عقولا ؟ تعبدون الحجارة من دون الله ! أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله . فأسلم حمزة يومئذ .

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا ^ط
وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٢﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ ^ط
قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ
رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا
كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾ ﴾

اللفظة :

(صغار) الصغار : بفتح الصاد الذل والهوان . يقال فيه صَغُرَ
ككُرِمَ صَغُراً بكسر الصاد وفتح الغين ، وصَغُراً بضم الصاد
وسكون الغين ، وصَغَارَ بفتح الصاد والغين ، وصَغَارَةً وصَغُراً
بضم الصاد وسكون الغين . وأما صَغِرَ بفتح الصاد وكسر الغين ،
وصَغُرَ بضم الغين أيضاً : فهو ضد كبر وعظم .

الاعراب :

(وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها) كلام مستأنف
للشروع في تقسيم الناس إلى أقوياء وضعفاء ، وخص الأكابر بالإجرام
لأنهم أقدر على بثّ الإجرام والفساد . وقيل عاطفة على ما قبلها .
وليس ثمة مانع . وكذلك نعت لمصدر محذوف ، وقد تقدم . وجعلنا

فعل وفاعل ، وفي كل قرية مفعول جعلنا الثاني ، وأكابر مفعول جعلنا الأول ، ومجرميها مضاف لأكابر (ليمكروا فيها وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون) اللام للتعليل ، وقيل للعاقبة أو الصيرورة ، وكلاهما صحيح ، والجار والمجرور متعلقان بجعلنا ، والواو للحال ، وما نافية ، ويمكرون فعل مضارع ، والجملة نصب على الحال من فاعل يمكرون ، وإلا أداة حصر ، وبأنفسهم جار ومجرور متعلقان بيمكرون ، والواو حالية ، وما نافية ، وجملة ما يشعرون في محل نصب من ضمير يمكرون (وإذا جاءتهم آية قالوا : لن تؤمن حتى ثؤتى مثل ما أوتى رسل الله) الواو عاطفة نسقاً على ما تقدم ، وإذا ظرف مستقبل متعلق بقالوا ، وجملة جاءتهم في محل جر بالإضافة ، وآية فاعل ، وجملة قالوا لا محل لها من الإعراب لأنها جواب شرط غير جازم ، ولن حرف نفي ونصب واستقبال ، وثؤمن فعل مضارع منصوب بـ لن ، والجملة في محل نصب مقول القول ، وحتى حرف غاية وجر ، وثؤتى فعل مضارع مبني للمجهول منصوب بأن مضمرة بعد حتى ، ونائب الفاعل مستتر ، ومثل مفعول به ثان ، وما اسم موصول في محل جر بالإضافة ، وجملة أوتى لا محل لها لأنها صلة الموصول ، ورسل الله نائب فاعل (الله أعلم حيث يجعل رسالته) الله مبتدأ ، وأعلم خبره ، وحيث : اختلفت آراء العربيين فيها فقال قوم : إنها ليست ظرفاً ، لأنه تعالى أن يكون في مكان أعلم منه في مكان آخر ، ولأن علمه لا يختلف باختلاف الأمكنة ، وإنما هو مفعول به لفعل دل عليه « أعلم » ، أي : يعلم الموضع الصالح لوضع رسالته ، وهؤلاء ليسوا أهلاً لوضعها فيهم . وقال أبو حيّان في البحر : « الظاهر إقرارها على الظرفية المجازية ، وتضمن « أعلم » معنى ما يتعدى إلى الظرف ، فيكون التقدير : الله أنفذ علماً حيث يجعل ، أي هو نافذ العلم في هذا الموضع الذي

يجعل فيه رسالته » . وقال السفاقي : « الظاهر أنه باق على معناه من الظرفية ، والإشكال إنما يرد من حيث مفهوم الظرف ، وكم من موضع ترك فيه المفهوم لقيام الدليل عليه ، لا سيما وقد قام في هذا الموضع » . وجملة يجعل رسالته في محل جر بالإضافة ، ورسالته مفعول به (سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون) الجملة مستأنفة ، مسوقة لبيان ما يحل بهم يوم القيامة . والسين حرف استقبال ، ويصيب فعل مضارع مرفوع ، والذين اسم موصول في محل نصب مفعول به ، وجملة أجرموا لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وصغار فاعل ، وعند الله ظرف متعلق بيبصّب أو صفة لصغار ، أي : ثابت عند الله ، وعذاب شديد معطوفة على صغار ، والباء حرف جر للسببية ، وما مصدرية ، أو موصولة ، بمعنى الذي ، وجملة كانوا لا محل لها من الإعراب على كل حال ، وجملة يمكرون في محل نصب خبر كانوا .

﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّما يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾ وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ۖ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾ ﴾

الاعراب :

(فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) الفاء استئنافية ،

ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ويرد فعل الشرط ، والله فاعله ، وأن يهديه مصدر مؤول منصوب لأنه مفعول به ، أي : هداية ، ويشرح جواب الشرط ، وصدره مفعول به ، وللإسلام جار ومجرور متعلقان يشرح وفعل الشرط وجوابه خبر « من » . (ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء) الواو عاطفة ، ومن اسم شرط جازم معطوفة على « من » الأولى ، وأن يضلّه مصدر مؤول مفعول يرد ، ويرد فعل الشرط ، ويجعل جواب الشرط مجزوم ، وصدره مفعول به ، وضيقاً مفعول به ثان ، وحرجاً نعت لـ « ضيقاً » ، وجملة كأنما التشبيهية في محل نصب على الحال من صدره ، أو من الضمير المستكن في « ضيقاً » ، وهي كافة ومكفوفة ، ويصعد فعل مضارع ، وفي السماء جار ومجرور متعلقان يصعد (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) الجملة مستأنفة ، وكذلك الجار والمجرور نعت لمصدر محذوف ، ويجعل فعل مضارع ، والله فاعل ، والرجس مفعول به ، وعلى الذين في موضع المفعول الثاني ، وجملة لا يؤمنون صلة الموصول (وهذا صراط ربك مستقيماً) الجملة مستأنفة مسوقة لبيان أن ما يسير عليه محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو الإسلام . وهذا مبتدأ ، وصراط ربك خبر ، ومستقيماً حال مؤكد للجملة ، والعامل فيه اسم الإشارة ، باعتبار ما فيه من معنى الفعل ، فإنه في معنى أشير (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) الجملة مستأنفة ، وقد حرف تحقيق ، وفصلنا الآيات فعل وفاعل ومفعول به ، ولقوم جار ومجرور متعلقان بفصلنا ، وجملة يذكرون صفة لقوم .

البلاغة :

في قوله : « كأنما يصعد في السماء » تشبيه تشيلي منتزع من

متعدد ، أي : إن حال من جعل صدره ضيقاً حرجاً كحال من يكلف الصعود إلى السماء . وقد مرت له فظائر .

﴿ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

﴿١٢٧﴾ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَلْمَعُشَرُ الْجَنِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ

وَقَالَ أَوْلِيَائُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْنَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا

الَّذِي أَجَلْتَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ

رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾ ﴿

الاعراب :

(لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون)
جملة مستأنفة لا محل لها ، لأنها جاءت جواباً عن سؤال سائل عما أعلم الله لهم ، ف قيل له ذلك . ويحتمل أن تكون نصباً على الحال من فاعل يذكرون . ولهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، ودار السلام مبتدأ مؤخر ، وعند ربهم ظرف متعلق بمحذوف حال من « دار السلام » والعامل فيها معنى الاستقرار المستكن في « لهم » ، والواو حالية ، وهو مبتدأ ، ووليهم خبر ، والباء جارة سببية . وما اسم موصول أو مصدرية ، وجملة كانوا لا محل لها على كل حال ، وجملة يعملون في محل نصب خبر كانوا (ويوم يحشرهم جميعاً يا معشر

الجنّ قد استكثرتم من الإنس) الواو استئنافية ، ويوم ظرف منصوب بفعل محذوف ، أي : واذكر يوم نحشرهم ، وجملة نحشرهم — بالنون والياء ، فهما قراءتان — في محل جر بالإضافة بعد الظرف ، وجميعاً حال ، وقال أبو حيان : « أعرب بعضهم « يوم » مفعولاً بذكر محذوفاً ، والأولى أن يكون الظرف مفعولاً لفعل القول المحكيّ به النداء ، أي : ويوم نحشرهم نقول : يا معشر الجن ، وهو أولى مما أجاز بعضهم من نصبه بذكر مفعولاً به لخروجه عن الظرفية » ويا معشر الجن منادى مضاف ، مقول قول محذوف ، أي : ونقول لهم : يا معشر الجن ، وقد حرف تحقيق ، واستكثرتم فعل وفاعل ، ومن الإنس جار ومجرور متعلقان باستكثرتم (وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض) الواو عاطفة ، وقال أولياؤهم فعل وفاعل ومن الإنس جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، وربنا منادى مضاف ، حذف منه حرف النداء ، واستمتع بعضنا فعل وفاعل ، وبيعض جار ومجرور متعلقان باستمتع ، والجملة في محل نصب القول . (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) الواو حرف عطف ، وبلغنا فعل وفاعل ، وأجلنا مفعول ، والذي اسم موصول في محل نصب صفة لـ « أجلنا » ، وجملة أجلت لا محل لها لأنها صلة الموصول ، ولنا جار ومجرور متعلقان بأجلت (قال النار مثواكم خالدین فيها إلا ما شاء الله) الجملة مستأنفة مسوقة لرد الله تعالى عليهم . وقال فعل ماض ، وفاعله يعود على الله ، والنار مبتدأ ، ومثواكم خبر ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول ، وخالدین حال من الكاف في « مثواكم » ، وفيها جار ومجرور متعلقان بخالدین ، وإلا ما شاء الله : إلا أداة استثناء ، وما اسم موصول أو مصدرية في محل نصب على الاستثناء من الجنس باعتبار الزمان أو المكان أو العذاب لدلالة خالدین عليهم ، أي : خالدین في كل زمان

من الأزمن زمن مشيئة الله ، أو خالدين في مكان وعذاب مخصوصين
إلا أن يشاء الله نقلهم إلى غيرهما . وسيأتي مزيد من البحث عن هذا
الاستثناء المذهل في باب البلاغة (إن ربك حكيم عليم) إن واسمها ،
وحكيم خبرها الأول ، وعليم خبرها الثاني ، والجملة لا محل لها لأنها
بمثابة التعليل .

البلاغة :

تحدثنا في باب الإعراب عن الاستثناء المذهل حسب ما يرشد إليه
سياق الكلام والنصوص النحوية ، ولكن رائد البلاغة المثل لا يقتنع
بمثل هذه السهولة ، ومن أجل ذلك غني العلماء البلاغيون بهذه الآية
وبأختها من سورة هود ، كما سيأتي ، وكثرت الخلافات والمناقشات
حولها ، وسنجتزئ بأهم ما توصلنا إليه .

رأي الزمخشري :

١ - وللمزمخشري رأي طريف بعيد عن التأويلات المتعسفة ،
وأدنى إلى الدقة قال : « أو يكون من قول الموتور الذي ظنر بواتره ،
ولم يزل يحرق عليه أنيابه ، وقد طلب إليه أن ينفّس عن خناقه :
أهلكني الله إن نفست عليك إلا إذا شئت ، وقد علم أنه لا يشاء إلا
التشفي منه بأقصى ما يقدر عليه من التعنيف والتشديد ، فيكون قوله :
إلا إذا شئت ، من أشد الوعيد مع تهكم بالموعد ، لخروجه في صورة
الاستثناء الذي فيه أطماع » . وهذا الذي ذكره الزمخشري أولى من
الروايات والتأويلات المتعسفة ، مثل قولهم : « فقد روي أنهم يدخلون

وإدباً فيه من الزمهرير ما يميّز بعض أوصالهم من بعض فيتعاونون ويطلبون الرد إلى الجحيم » •

رأي الزّجاج :

وقد عثرنا على رأي طريف للزجاج ، ينفع الغليل ، ولكنه مبتسر يحتاج إلى الإبانة والكشف ، فقد قال الزجاج : « والمراد والله أعلم إلا ما شاء من زيادة العذاب » • بيد أنه — أي : الزجاج — لم يبيّن وجه استقامة الاستثناء ، والمستثنى على هذا التأويل لم يغيّر المستثنى منه في الحكم ، والظاهر أن العذاب على درجات متباينة ، ومراتب متفاوتة ، ومقادير غير متناسبة ، وكأن المراد أنهم مغلّدون في حبس العذاب ، إلا ما شاء ربك من زيادة تبلغ الغاية ، وتربو على النهاية ، حتى تكاد لبلوغها أقصى الغايات تعدّ خارجة عن العذاب ، وكأنها ليست منه ، ولا داخلة في حيّزه • والمعروف عن العرب في سنن كلامهم أنهم يعبرون عن الشيء إذا بلغ الغاية بالضدّ ، فكان هؤلاء المعذّبين وقد طمّ عليهم البلاء ، وبلغوا من الشدة غايتها ، ومن اللأواء نهايتها ، وقد وصلوا إلى المدى الذي يكاد يخرجهم من العذاب المطلق ، فساغت معاملته في التعبير بمعاملة المغيّر ، وهذه وثبة من الزجاج ، لا تثنين فحواها إلا بهذا البسط الذي يحتاج فهمه إلى رهاقة ذوق ، وشفوف طبع ، والله الموفق •

﴿ وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعُضِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ١٢٩ ﴾

يَنْمَعَشَرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي

وَيُنذِرُونَكَ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ
الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣﴾

اللفظة :

(نَوَلِّي) من الولاية ، أي : الإمارة • يقال : وَلَّى فلاناً الأمرَ
توليةً : جعله والياً عليه ، وأصله من « ولي » بتخفيف اللام وكسرهما ،
يلي ولاية بكسر الواو ، وولاية بفتحها : الشيء ، وعليه : قام به وملك
أمره ، وولي البلد : تسلط عليه •

الاعراب :

(وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون) الواو
استئنافية ، وكذلك نعت لمصدر محذوف كما تقدم في ظائره ، ويجوز
أن يكون الجار والمجرور في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف ، أي :
الأمر مثل تولية بعض الظالمين ، وإليه جنح الزجّاج • ونولي فعل
مضارع ، وبعض الظالمين مفعوله الأول ، وبعضاً مفعوله الثاني ، أو
منصوب بنزع الخافض ، أي : على بعض ، والجار والمجرور متعلقان
بنولي ، وبما الباء حرف جر ، وما اسم موصول في محل جر بالباء ،
والجار والمجرور متعلقان بنولي ، وكان واسمها ، وجملة يكسبون
خبرها ، وجملة كانوا صلة الموصول (يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم
رسل منكم) يا حرف نداء ، ومعشر الجن منادى مضاف ، وجملة

النداء مقول قول محذوف ، أي : يقال لهم ، وجملة القول المحذوف استئناف مسوق لحكاية حال توبيخهم ، والهمزة للاستفهام الإنكاري التوبيخي ، ولم حرف نفي وقلب وجزم ، ويأتكم فعل مضارع مجزوم بلم ، والكاف مفعول به ، ورسل فاعل مؤخر ، ومنكم جار ومجرور متعلقان بسحذوف صفة (يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا) جملة يقصون صفة ثانية لرسل ، وعليكم جار ومجرور متعلقان بيقصون ، أو بسحذوف حال ، لتخصص النكرة بالوصف . وآياتي مفعول به ، والواو حرف عطف ، وجملة ينذرونكم عطف على يقصون ، والواو فاعل والكاف مفعول به ، ولقاء مفعول به ثان ، أو منصوب بنزع الخافض ، والجار والمجرور متعلقان بينذرونكم ، ويومكم مضاف إليه ، وهذا صفة ليومكم ، أو بدل منه (قالوا شهدنا على أنفسنا) الجملة مستأنفة مسوقة لتكون جواباً عن سؤال كأنه قيل لهم : فماذا قالوا بعد التوبيخ؟ وجملة شهدنا على أنفسنا في محل نصب مقول قولهم ، وعلى أنفسنا جار ومجرور متعلقان بشهدنا ، أي : اعترفنا وأقررنا (وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) الواو اعتراضية ، وجملة غرتهم الحياة الدنيا معترضة لبيان مدى تماديهم في الغرور ، وكرر شهادتهم على أنفسهم لأنه في الأولى حكى قولهم وكيف يقولون ويعترفون ، وفي الثانية أراد مجرد ذمهم وتسفيه آرائهم ، ووصيهم بقلّة النظر ، وأن وما بعدها في محل نصب بنزع الخافض ، أي : بأنهم كانوا كافرين ، وجملة كانوا خبر أن ، وكافرين خبر كانوا .

﴿ ذَٰلِكَ أَن لَّ يَكُن رَّبُّكَ مُهْلِكَ الْفُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴾

﴿ ١٣١ ﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَّبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿ ١٣٢ ﴾

وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ۚ إِنَّ يَسَاءَ يَذْهَبُكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ بَعْدِكُمْ
مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ ۚ آخَرِينَ ﴿١٣٣﴾ إِنَّ مَا تُوعَدُونَ
لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٣٤﴾ ﴿١٣٥﴾
الاعراب :

(ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) الجملة
مستأنفة بمثابة التعليل ، واسم الإشارة مبتدأ ، خبره ما بعده أي :
ذلك ثابت ، أو خبر لمبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلك ، والإشارة إلى
ما تقدم من بعثة الرسل إليهم وإفذارهم . وأن مخففة من الثقيلة ،
واسمها ضمير الشأن ، هي مع مدخولها في محل نصب بنزع الخافض ،
والجار والمجرور متعلقان بالخبر المحذوف ومتعلقان بمحذوف بدل من
ذلك ان كانت خبراً لمبتدأ محذوف ، ولم حرف نفي ، ويكون فعل مضارع
مجزوم بلم ، وجملة « لم يكن » خبر « أن » وربك اسم يكن ،
ومهلك القرى خبرها ، وبظلم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من
ذلك ، أي ملتبساً بظلم ، أو من فاعل مهلك ، وكلاهما بمعنى واحد ،
أو من القرى ، أي ملتبسة بذنوبها . وأهلها الواو حالية ، وأهلها مبتدأ ،
وغافلون خبر ، والجملة في موضع نصب على الحال (ولكل درجات
مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون) الجملة مستأنفة مسوقة لبيان
حال المؤمنين والكفار . ولكل جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر
مقدم ، والتنوين في كل عوض عن المضاف إليه ، أي : ولكل خريق ،
وسياأتي في باب الفوائد بحث هام عن التنوين وأقسامه . ودرجات

مبتدأ مؤخر ، وما : من حرف جر ، وما مصدرية أو موصولة ،
والجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لدرجات ، وجملة عملوا
لا محل لها على كل حال ، وما ربك الواو استئنافية أو حالية ، وما نافية
حجازية تعمل عمل ليس ، وربك اسمها ، والباء حرف جر زائد ، وغافل
مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر « ما » ، وعما جار ومجرور
متعلقان بغافل ، وجملة يعملون صلة « ما » الموصولية (وربك الغني
ذو الرحمة) كلام مستأنف ، وربك مبتدأ ، والغني خبر أول ،
وذو الرحمة خبر ثان (إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء)
الجملة الشرطية خبر ثالث ، ويجوز أن نعرب « الغني » و « ذو الرحمة »
صفتين لـ « ربك » ، وتكون الجملة الشرطية خبراً لـ « ربك » ، وإن
شرطية . ويشأ فعل الشرط مجزوم ، ويذهبكم جواب الشرط ،
ويستخلف الواو حرف عطف ، ويستخلف فعل مضارع معطوف على
يذهبكم . ومن بعدكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، وما اسم
موصول في محل نصب مفعول به ، وجملة يشاء صلة الموصول لا محل
لها (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) كما الجار والمجرور نعت
لمصدر محذوف ، وقد تقدمت ظائره ، وأنشأكم فعل وفاعل مستتر
ومفعول به ، ومن ذرية جار ومجرور متعلقان بأنشأكم ، وقوم مضاف
إليه . وآخرين نعت لقوم (إن ما توعدون لآت وما أتم بمعجزين)
كلام مستأنف مسوق لتأكيد ما تقدم . وإن واسمها ، وجملة توعدون
صلة الموصول ، وهو بالبناء للمجهول ، والعائد محذوف ، أي : به
من الساعة والعذاب ، واللام المزلقة ، وآت خبر إن ، وما الواو عاطفة ،
وما نافية حجازية ، وأتم اسمها ، والباء حرف جر زائد ، ومعجزين
مجرور لفظاً منصوب محلاً خبرها .

الفوائد :

التنوين : هو نون ساكنة تلحق الآخر لفظاً لا خطأً لغير توكيد ،
 وأنواعه المشهورة أربعة وهي :

١ - تنوين التمكين :

وهو اللاحق للأسماء المعربة ، وفائدته الدلالة على تسكن الاسم
 في الاسمية ، نحو : جاء زيد ، ورأيت زيدا ، ومررت بزيد .

٢ - تنوين التنكير :

وهو اللاحق لبعض الأسماء المبنية للفرق بين ما هو معرفة منها
 وما هو نكرة ، وذلك قياسي في باب العلم المختوم بويه ، نحو : مررت
 بسيويه وسيوييه آخر ، وسماعي في باب أسماء الأفعال إذا نكرت ،
 نحو إيه بكسر الهمزة وكسر الهاء بلا تنوين ، وكقول حافظ إبراهيم
 في رثاء سعد زغلول :

إيه يا ليل هل شهدت المصابا كيف ينصب في النفوس انصابا

فإذا أردت الاستزادة من حديث ما نوَّته فقلت : إيه .

٣ - تنوين المقابلة :

وهو اللاحق لجمع المؤنث السالم ، نحو : رأيت مؤنثات ، وسمي
 كذلك لأنه في مقابلة النون من جمع المذكر السالم .

٤ - تنوين العوض :

وهو ما يأتي به إما عوضاً عن كلمة هي مضاف إليه في كل وبعض ، نحو الآية المتقدمة « ولكل » أي : لكل فريق ، وإما عوضاً عن حرف يقضي القياس بحذفه ، وهو اللاحق للاسم المنقوص غير المنصرف ، نحو : جوارٍ وغواشٍ . وإما عوضاً عن جملة ، وهو اللاحق لفظة « إذ » عند وقوعها مضافاً إليه ، نحو : وأتم حينئذٍ تنظرون ، فالتنوين عوض عن جملة ، أي حين إذ بلغت الروح الحلقوم .

وهذه الأقسام الأربعة هي الأصل في التنوين ، وزاد جماعة - منهم ابن هشام في مغني اللبيب ، وابن الخباز في شرح الجزولية - على هذه الأنواع الأربعة :

١ - تنوين الترتيم :

وهو اللاحق للقوافي المطلقة ، أي : التي آخرها حرف مد ، وهي الألف والواو والياء المولدتات من إشباع الحركة ، وتسمى أحرف الإطلاق ، كقول جرير :

أقلتي اللوم عساذل والعتابين وقولي إن أصبت لقد أصابن

فلحق التنوين العروض والقافية ، وهما : العتابين وأصابن ، والأصل العتابا وأصابا ، فجيء بالتنوين بدلا من الألف ، والأول اسم ، والثاني فعل . وقد يدخل الحرف أيضاً كقول النابغة الذبياني :

أزف الترحل غير أن ركابنا لما نزل برحالنا وكان قد

والأصل : قدي ، فجيء بالتنوين بدلا من الياء .

٢ - التنوين الغالي :

وهو التلاحق للقوافي المقيّدة ، أي : التي يكون حرف رويّتها ساكناً ليس حرف مدّ ، زيادة على الوزن ، ومن أجل هذا سمّي غالياً ، أي : لتجاوزه حدّ الوزن ، كقول رؤبة الرّجّاز :

وقاتمِ الأعماقِ خاوي المَخْتَرَقَتْنِ

مُشْتَبِهِ الأعلامِ لمّاعِ الخَفَقَتْنِ

٣ - تنوين الضرورة :

وهو اللاحق لما لا ينصرف كقول امرئ القيس :

ويومَ دخلتُ الخدرَ خدرَ عُنيزةٍ

فقلتُ ° : لكَ الويلاتُ إِيّاكَ مُرجلي

وللمنادي المضموم كقول الأَحْوص :

سلامُ اللهِ يا مطرٌ عليها وليس عليكَ يا مطرُ السلامُ

٤ - التنوين الشاذّ :

كقول بعضهم حكاه أبو زيد : هؤلاء قومك •

٥ - تنوين الحكاية :

مثل أن تسمي رجلاً بماقلة ، فإنك تحكي اللفظ المسموع ، فقد نحصل تسعة أنواع • وجعل ابن الخباز كلاً من تنوين المنادي المضموم

وتنوين المسنوع من الصرف قسماً برأسه ، فتحصل لديه عشرة أنواع
أوردناها لمجرد الاطلاع والطرافة ، وإلا فبعضها غير سائق ، ولا يقبله
الذوق ، وذلك مدرك بالبداهة .

﴿ قُلْ يَتَقَوْمِ أَغْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ
مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٥﴾ وَجَعَلُوا
لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا
لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ
إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾﴾
اللفظة :

(مكاتتكم) : اختلف في ميم « مكان » و « مكانة » ، ف قيل :
هي أصلية ، وهما من مكن يسكن . وقيل : هي زائدة ، وهما من
الكون ، فالمعنى على القول الأول : على مسكنكم من أمركم وأقصى
استطاعتكم وإمكانكم ، فالمكانة مصدر . وعلى الثاني : اعتدوا على
حالتكم التي أتم عليها .

(ذراً) : خلق ، وذراً الله الخلق وذراًنا الأرض وذروناها ، أي :
بذرفها . وقد علته ذرّاة ، وهي : بياض الشيب أول ما يبدو في
الفودين منه ، ورجل أذراً ، وامرأة ذرّاء ، قال :

فمرّ ولما تسخن الشمس غدوة بذرّاء تدري كيف تمشي المنائح

أي : منحت كثيراً فاعتادت ذلك ، فهي تسامح بالمشي لا تأبى .

(الزعم) بفتح الزاي وضمها ، وفي المصباح : زعم زعاً من باب قتل ، وفي الزعم ثلاث لغات : فتح الزاي لأهل الحجاز ، وضمها لبني أسد ، وكسرهما لبعض قيس . ويطلق الزعم بمعنى القول ، ومنه : زعمت الحنفية ، وزعم سيبويه ، أي : قال ، وعليه قوله تعالى : « أو تسقط الساء كما زعمت » أي : قلت . ويطلق على الظن ، يقال : في زعمي كذا . وعلى الاعتقاد ، ومنه قوله تعالى : « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا » . قال الأزهري : وأكثر ما يكون الزعم فيما يشك فيه ، ولا يتحقق . وقال بعضهم : هو كناية عن الكذب ، وقال في أساس البلاغة : « وزعموا مطيئة الكذب ، وفي قوله مزاعم : إذا لم يوثق به ، وأفعل ذلك ولا زعماتك » وهذا القول : ولا زعماتك ، أي : ولا أتوهم زعماتك . قال ذو الرمة :

لقد خطأ رومي ولا زعماتـه

لعتبة خطاً لم تطبّق مفاصله

رومي : عريف كان بالبادية ، قضى عليه لعتبة بن طرثوث ، رجل كان يخاصمه في بئر ، وكتب له سجلاً .

الاهراب :

(قل : يا قوم اعملوا على مكاتتكم إني عامل) كلام مستأنف مسوق للوعيد والتهديد والمبالغة في الزجر عما هم عليه . ويا حرف نداء ، وقوم منادى مضاف إلى ياء المتكلم المحذوفة ، وقد تقدّم بحته .

واعملوا فعل أمر ، والمقصود منه التهديد والزجر ، وعلى مكاتكم جار
ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، وإن واسمها ، وعامل خبرها ،
والجملة بثابة التعليل للأمر (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار
إنه لا يفلح الظالمون) الفاء للتعليل ، والجملة تعليلية لا محل لها ، وإنما
أتت لتأكيد مضمون الجملة وفحواها ، ومن اسم موصول في محل
نصب مفعول به لتعلمون التي هي بمعنى العرفان ، فهي تتعدى لواحد ،
وجملة تكون لا محل لها لأنها صلة الموصول ، ويجوز أن تكون « من »
استفهامية في محل رفع مبتدأ ، وخبرها جملة تكون ، والجملة في محل
نصب مفعول تعلمون ، وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر تكون
المقدم . وعاقبة الدار اسمها المؤخر ، وإن واسمها ، وجملة لا يفلح
الظالمون خبرها ، والجملة تعليلية أيضاً ، وكأنها في جواب سؤال مقدر ،
كأنه قيل : وما عاقبتهم ؟ (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام
نصيباً) كلام مستأنف مسوق لبيان نوع أو نمط من أحكامهم
الفاسدة ، وجعل هنا بمعنى : صير ، فهي تنصب مفعولين ، والله جار
ومجرور متعلقان بمحذوف هو المفعول به الثاني ، والمفعول الأول
نصيباً ، وما جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، لأنه كان صفة
لـ « نصيباً » ، وتقدمت عليه ، وجملة ذرأ لا محل لها لأنها صلة
الموصول ، ومن الحرث جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال أيضاً من
« نصيباً » ، والأنعام عطف على الحرث (فقالوا : هذا الله بزعمهم وهذا
لشركائنا) الفاء حرف عطف ، وقالوا عطف على جعلوا ، واسم الإشارة
مبتدأ ، والله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ، والجملة الاسمية
في محل نصب مقول القول ، وبزعمهم جار ومجرور متعلقان بما تعلق
به الاستقرار من قوله « الله » ، وهذا لشركائنا مبتدأ وخبر ، والجملة
معطوفة على : هذا الله (فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله) الفاء

تفريعية ، والجملة لا محل لها لأنها بمثابة الاستثنائية ، وما اسم موصول في محل رفع مبتدأ ، وجملة كان صلة لا محل لها ، وكان فعل ماض ناقص ، واسمها مستتر ، ولشركائهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ، والفاء رابطة لما في الموصول من راحة الشرط ، ولا نافية ، وجملة لا يصل إلى الله في محل رفع خبر « ما » (وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم) الواو عاطفة ، وما كان لله تقدم إعرابها ، والفاء رابطة ، وهو مبتدأ ، وجملة يصل إلى شركائهم خبره (ساء ما يحكمون) الجملة مستأنفة ، وساء فعل ماض جامد من أفعال الذم ، وما اسم موصول فاعل ، وقيل : ما نكرة تامة بمعنى شيء منصوبة على التمييز ، والتقدير : ساء حكماً حكمهم ، وسيأتي تفصيل ذلك في باب الفوائد .

الفوائد :

اختلف النحاة في كلمة « ما » بعد أفعال المدح والذم : نعم وبئس وساء ، فقال ابن مالك في الخلاصة :

و« ما » مميّز ، وقيل : فاعل في نحو : نعم ما يقول الفاضل

وتفصيل ذلك أن يقال : إن « ما » هذه على ثلاثة أقسام :

١ — مفردة : أي غير متلوّة بشيء .

٢ — متلوّة بمفرد .

٣ — متلوّة بجملة فعلية .

قال الأولى : نحو : دققته دقّاً نعمّاً ، وفيها قولان :

آ - معرفة : فهي اسم موصول فاعل •

ب - نكرة تامة : وعليها فالمخصوص محذوف أي : نعم الدق •

والثانية نحو : فنعمًا هي وبئسما تزويج بلا مهر ، وفيها
ثلاثة أقوال :

معرفة تامة فاعل ، ونكرة تامة ، ومركبة مع الفعل قبلها تركيب
« ذا » مع « حب » ، فلا موضع لها ، وما بعدها فاعل •

والثالثة المتلوة بجملة فعلية ، نحو : « نعمًا يعظكم به » ،
و « بئسما اشتروا به أنفسهم » ، وفيها أقوال ، أهمها أربعة :

آ - أنها نكرة في موضع نصب على التمييز •

ب - أنها في موضع رفع على الفاعلية •

ج - أنها هي المخصوص •

د - أنها كافة •

فأما القائلون بأنها في موضع نصب على التمييز فاختلّفوا فيها على
ثلاثة أقوال :

آ - أنها نكرة موصوفة بالفعل بعدها ، والمخصوص محذوف •

ب - أنها نكرة موصوفة والفعل بعدها صفة لمخصوص محذوف.

ج - أنها تمييز ، والمخصوص « ما » أخرى موصولة محذوفة ،
والفعل صلة لـ « ما » الموصولة المحذوفة ، وهذا ما نختاره للسهولة
في الإعراب •

وأما القائلون بأنها في موضع رفع على التفاعلية فاختلفوا فيها على خمسة أقوال :

آ - أنها اسم معرفة تام ، أي : غير مفتقر إلى صلة ، والفعل بعدها صفة لمحذوف .

ب - أنها موصولة ، والفعل صلتها ، والمخصوص محذوف .

ج - أنها موصولة ، والفعل صلتها ، مكتف بها وبصلتها عن المحذوف .

د - أنها مصدرية سادة بصلتها - لاشتغالها على المسند والمسند إليه - مسد الفاعل والاسم المخصوص جميعاً .

هـ - أنها نكرة موصوفة ، والمخصوص محذوف .

وأما القائلون بأنها هي المخصوص فقالوا : إنها موصولة ، والفاعل مستتر ، و « ما » أخرى محذوفة هي التمييز ؛ وأما القائلون بأنها كافة كقّت « نِعَم » عن العمل كما كفت : قلّ وطال وكثر وشدّ عنه ، فصارت تدخل على الجملة الفعلية .

تطبيق الخلاف على الآية :

فإذا أردنا تطبيق ما أجملناه على « ساء ما يحكمون » فإن جعلنا « ما » تمييزاً فهي نكرة موصوفة ، أي : ساء شيئاً يحكمونه ، وإن جعلناها فاعلاً فهي معرفة ناقصة ، أي ساء الذي يحكمونه ، وعليهما فالمخصوص بالذم محذوف دائماً . أطلنا في هذا النقل لأن النحاة اضطرب كلامهم فيه اضطراباً شديداً .

وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ
لِيُرُدُّوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَهُمْ وَمَا
يَفْتَرُونَ ﴿١٧﴾

الاعراب :

(وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاءهم)
الجملة مستأنفة مسوقة لبيان التأثير بأقوال دعاة السوء المرجفين
بالأكاذيب . وكذلك جار ومجرور في محل نصب نعت لمصدر محذوف
كنظائره ، ولكثير جار ومجرور متعلقان بـ « زين » ، ومن المشركين
جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لكثير ، وقتل مفعول به مقدم ،
وأولادهم مضاف إليه ، وشركاءهم فاعل زين المؤخر (ليردوهم
وليبسوا عليهم دينهم) اللام للتعليل ، ويردوهم فعل مضارع منصوب
بأن مضمرة بعد اللام ، والجار والمجرور متعلقان بزَيْن ، ولبسوا
عطف على ليردوهم ، وعليهم جار ومجرور متعلقان بلبسوا ، ودينهم
مفعول به ، فعلل التزيين بشيئين : بالإرداء ، أي : بالإهلاك ، وبإدخال
الشبهة عليهم في دينهم . والجملة مستأنفة على الأصح ، أي : وهكذا زين .
(ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون) الواو استئنافية ، ولو
شرطية ، وشاء الله فعل وفاعل والمفعول به محذوف ، أي : عدم فعلهم ،
وما نافية ، وفعلوه فعل وفاعل ومفعول به ، والضمير المرفوع يعود على
« كثير » ، والضمير المنصوب يعود على القتل ، لأنه هو المسوق
للحديث عنه ، فذرهم الفاء الفصيحة ، وذرهم فعل أمر وفاعل مستتر

ومفعول به ، والواو حرف عطف أو للمعية ، وما اسم موصول أو مصدرية ، أي : ذرهم والذي يفترونه من الكذب ، أو ذرهم واقتراءهم .

الفوائد :

في هذه الآية قراءات كثيرة لا يتسع لها صدر هذا الكتاب ، وقد درجنا على عدم الإشارة الى قراءة ما إلا إذا كانت تنطوي على بحث هام ، فاكثفينا في باب الإعراب بقراءة العامة وقرأ ابن عامر وهو من السبعة : « وكذلك زُيِّنَ لكثير من المشركين قَتْلُ أولادهم شركائهم » برفع « قَتْلُ » على النيابة عن الفاعل بزین المبني للمجهول ، ونصب « أولادهم » وجر « شركائهم » • ف « قَتْلُ » على قراءة ابن عامر مصدر مضاف وشركائهم مضافة الى « قَتْلُ » من إضافة المصدر الى فاعله ، وأولادهم مفعوله ، وفصل به بين المضاف والمضاف إليه ، وحسن ذلك ثلاثة أمور :

- ١ - كون الفاصل فضلة ، فإن ذلك مسوغ لعدم الاعتداد به •
 - ٢ - كونه غير أجنبي لتعلقه بالمضاف •
 - ٣ - كونه مقدر التأخير من أجل أن المضاف إليه مقدر التقديم بمقتضى الفاعلية المعنوية •
- وبذلك يتبين مدى تهافت الزمخشري في قوله :

ما قاله الزمخشري :

« وأما قراءة ابن عامر « قَتْلُ أولادهم شركائهم » برفع القتل ونصب الأولاد وجر الشركاء ، على إضافة القتل الى الشركاء والفصل

بينهما بغير الظرف ، فشيء لو كان في مكان اضرورات — وهو الشعر —
لكان سهجاً مردوداً ، فكيف به في الكلام المنشور ؟ فكيف به في القرآن
المعجز بحسب لفظه وجزالته « ؟ » .

الفصل بين المتضايقين :

هذا وقد زعم كثير من النحويين أنه لا يفصل بين المتضايقين إلا
في الشعر خاصة ، لأن المضاف منزل من المضاف إليه منزلة جزئه ، لأنه
واقع موقع تنوينه ، فكما لا يفصل بين أجزاء الاسم لا يفصل بينه وبين
ما نزل منزلة الجزء منه ، وهذا قول البصريين . وعند الكوفيين أن
مسائل الفصل سبع ، منها ثلاث جائزة في السعة ، أي : النثر ، وهي :

١ — أن يكون المضاف مصدراً والمضاف إليه فاعله ، والفاصل
إما مفعوله كقراءة ابن عامر الآتية الذكر ، وقول الشاعر :

عتوا إذ أجبناهم الى السلم رأفة

فسقناهم سوق البغاث الأجادل

فسوق مصدر مضاف ، والأجادل مضاف إليه ، من إضافة المصدر
إلى فاعله ، والبغاث مفعوله ، وفصل به بين المضاف والمضاف إليه ،
والأصل : سوق الأجادل البغاث . وإما ظرفه كقول بعضهم :
« تَرَكْ يوماً نَفْسِكَ وهواها موبق لها » ، فترك مصدر مضاف ، ونفسك
مضاف إليه ، من إضافة المصدر إلى فاعله ، ومفعوله محذوف ، ويوماً
ظرف للمصدر ، بمعنى أنه متعلق به ، وفصل به بين المضاف
والمضاف إليه .

- ٢ - أن يكون المضاف وصفاً والمضاف إليه مفعوله الأول ،
والفاصل مفعوله الثاني ، كقراءة بعضهم : « فلا تحسبن الله مخلفاً
وعده رسله » بنصب وعده وجر رسله ، فمخلف اسم فاعل وهو متعد
لاثنيين : وهو مضاف ، ورسله مضاف إليه ، من إضافة الوصف إلى
مفعوله الأول ، ووعدده مفعوله الثاني ، وفصل به بين المضاف والمضاف إليه .
- ٣ - أن يكون الفاصل قسماً كقولهم : « هذا غلامٌ والله زيدٌ » ،
يجر زيد بإضافة الغلام إليه وفصل بينهما بالقسم .

والمسائل الأربع الباقية من السبع تختص بالشعر وهي :

١ - الفصل بالأجنبي كقول جرير :

تسقي امتياحاً ندى المسواك ريقتها

كما تضمّن ماء المزنّة الرّصف

فتسقي مضارع سقى متعدّ لاثنيين ، وفاعله ضمير يرجع الى
المحبوبة في البيت قبله ، وندى مفعوله الأول وهو مضاف ، وريقتها
مضاف إليه والمسواك مفعوله الثاني ، فصل به بين المضاف والمضاف إليه ،
أي : تسقي ندى ريقتها المسواك ، والمسواك أجنبي من « ندى » لأنه
ليس معمولاً له وإن كان عاملهما واحداً .

٢ - الفصل بفاعل المضاف كقوله :

ما إن وجدنا للهوى من طبّ ولا عدمنّا قهرَ وجدّ صبّ

فأضاف « قهرَ » الى مفعوله وهو « صب » ، وفصل بينهما بفاعل
المصدر وهو « وجد » .

٣ - الفصل بنعت المضاف ، كقول معاوية بن أبي سفيان ، لما اتفق ثلاثة من الخوارج على أن يقتل كل واحد منهم واحداً من علي بن أبي طالب وعمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان ، فقتل علي ، وسلم عمرو ومعاوية :

نجوت وقد بل المرادي سيفه من ابن أبي شيخ الأباطح طالب
ففضل بين المتضايفين ، وهما : أبي وطالب ، بنعت المضاف وهو :
شيخ الأباطح ، أي : من ابن أبي طالب شيخ الأباطح . والمرادي بفتح
الميم نسبة الى مراد ، بطن من مذحج ، وهو عبد الرحمن بن ملجم ،
بضم الميم وفتح الجيم ، على صيغة اسم المفعول .
٤ - الفصل بالنداء كقوله :

كَأَن بَرْدُونَ أَبَا عَصَامٍ زَيْدَ حِمَارٍ دَقَّ بِاللَّجَامِ
فأضاف بردون الى زيد ، وفصل بينهما بالمنادى الساقط حرفه ،
وحمار خبر كأن ، والأصل كأن بردون زيد حمار يا أبا عصام . والى
هذا كله أشار ابن مالك في الخلاصة بقوله :

فَصَلِّ مضافٍ شبه فعلٍ ما تَصَبَّ
مفعولاً أو ظرفاً أجزّ ولم يَتَعَبَّ

فَصَلِّ يَمِينٍ واضطراباً وجداً
بأجنبي أو بنعتٍ أو نِسْباً

بين أبي حيان والزمخشري :

هذا وقد رد أبو حيان على الزمخشري ، وأغلظ في الرد ، قال

بعد أن أورد كلام الزمخشري الذي أوردناه في مستهل هذا البحث :
 « وأعجب لعجمي ضعيف في النحو يرد على عربي صريح محض قراءة
 متواترة ، وأعجب لسوء ظن هذا الرجل بالقراء الأئمة الذين تخيّرتهم
 هذه الأمة لنقل كتاب الله شرقاً وغرباً » •

بين أبي حيان والفارسي :

ومضى أبو حيان يرد على أبي علي الفارسي قال : « ولا التفات
 أيضاً لقول أبي علي الفارسي : هذا قبيح قليل في الاستعمال ، ولو عدل
 عنها — يعني ابن عامر — كان أولى ، لأنهم لم يجيزوا الفصل بين المضاف
 والمضاف إليه بالظرف في الكلام مع اتساعهم في الظرف ، وإنما أجازوه
 في الشعر » •

لمحة عن عقبة بن عامر :

أما عقبة فهو الصحابي الجليل والقائد الأمير الذي اشترك في فتح
 مصر ، ثم حكمها نيابة وأصالة • وهو رجل مستنير ذكي يتمتع بمزايا
 فكرية واضحة ، وقد كلفه النبي صلى الله عليه وسلم أن يقضي بين
 خصمين اختصما إليه ، وكان شاعراً قارئاً كاتباً •

أبو الطيب المتنبي فصل بين المتضايفين :

هذا وقد استعمل أبو الطيب المتنبي الفصل بين المتضايفين ، ففصل
 بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول ، فقال من قصيدة يمدح بها أبا القاسم
 طاهر بن الحسين :

حصلتُ إليه من لساني حديقةٍ
سقاها الحَجَجُ سَقْيَ الرِّياضِ السَّحَابِ

فقد فصل بالمفعول • ومعنى البيت أنه جعل القصيدة حديقة لما فيها من المعاني كما يكون في الروضة من الزهر والنبات ، وجعل العقل ساقياً لها • لأن المعاني التي فيها إنما تحسّن بالعقل ، فجعل العقل ساقياً كما تسقي الرياض السحاب ، وهو جمع سحابة •

كلمة ابن جنّي :

وقال أبو الفتح ابن جنّي : « إذا اتفق شيء من ذلك نظر في حال العربي وما جاء به ، فإن كان فصيحاً وكان ما أورده يقبله القياس ، فالأولى أن يحسن به الظنّ ، لأنه يمكن أن يكون ذلك وقع إليه من لغة قديمة قد طال عهدها وعفا رسها » •

كلمة أبي عمرو بن العلاء :

وقال أبو عمرو بن العلاء : « ما انتهى إليكم مما قالت العرب إلا أقله ، ولو جاءكم وافراً لجاءكم علم وشعر كثير » •

رواية عن عمر بن الخطاب :

وردى ابن سيرين عن عمر بن الخطاب أنه حفظ أقل ذلك ، وذهب عنهم كثيره • يعني الشعر ، في حكاية فيها طول •

﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمٌ وَحَرْتُ حِجْرًا لَا يَطْعُمَهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ
وَأَنْعَمُ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ
سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣٨﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَمِ
خَالِصَةٌ لِّذُنُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مِّتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ
سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣٩﴾﴾

اللفظة :

(حَجَر) : فِعْلٌ بكسر الفاء ، بمعنى مفعول ، كالذبح والطحن ،
ويستوي في الوصف به المذكر والمؤنث ، والواحد والجمع ، لأن حكمه
حكم الأسماء غير الصفات ، ولذلك وقع صفة لأنعام وحرث ، ومعناه
الحَجَر ، أي : المنع . كانوا إذا عينوا أشياء من حرثهم وأنعامهم
لآلتهم قالوا : لا يطعمها إِلَّا من نشاء ، فجعلوا نصيب الآلهة أقساماً
ثلاثة : الأول ما ذكره بقوله : حَجَر ، أي : ممنوعة محرمة . والثاني
ما ذكره بقوله : « وأنعام حرمت ظهورها » . والثالث قوله : « لا يذكرون
اسم الله عليها » فجعلوها أجناساً بهوامهم ، ونسبوا ذلك التجنيس
إلى الله .

(خالصة) التاء في خالصة للمبالغة ، مثلها في راوية وعلامة ونسابة
والخاصة والعامة ، أو تكون مصدر على وزن فاعلة ، كالعافية والعاقبة .

الاعراب :

(وقالوا : هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم)
الواو استثنائية ، والجملة مستأنفة مسوقة لحكاية نوع آخر من أنواع
كفرهم . وهذه اسم إشارة في محل رفع مبتدأ ، وأنعام خبر ، والجملة
الاسمية مقول القول ، وحرث عطف على أنعام ، وحجر وصف لهما ،
أي : محجورة ممنوعة محرمة ، وجملة لا يطعمها صفة ثانية لأنعام ،
ويطعمها فعل مضارع ومفعول به ، وإلا أداة حصر ، ومن اسم موصول
في محل رفع فاعل يطعمها ، وجملة نشاء لا محل لها لأنها صلة الموصول ،
وبزعمهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من فاعل قالوا ، أي :
قالوا ذلك ملتبسين بزعمهم الباطل (وأنعام حرمت ظهورها) الواو
عاطفة ، وأنعام خبر لمبتدأ محذوف ، أي : هذه والجملة معطوفة على
قوله : « هذه أنعام » ، أي قالوا مشيرين إلى طائفة أخرى من أنعامهم ،
ويريدون بها البحائر والسوائب والحوامي . وقد تقدمت في المائدة .
وجملة حرمت ظهورها صفة ، أي : لا تركب ، وظهورها نائب فاعل
حرمت (وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه) الواو حرف
عطف ، وأنعام خبر لمبتدأ محذوف أيضاً ، والجملة عطف على ما تقدم ،
فالمقولات ثلاث ، وجملة لا يذكرون صفة لأنعام ، واسم الله مفعول به ،
وعليها جار ومجرور متعلقان بيذكرون ، وافتراء يجوز فيه أن يكون
مفعولاً لأجله ، أي : فعلوا ذلك كله لأجل الافتراء ، ويجوز أن يكون
حالاً ، أي : مفترين ، ويجوز أن يكون مصدراً مؤكداً ، لأن قولهم
ذلك في معنى الافتراء ، فهو ظير قولك : رجع القهقري ، وقعد
القرفصاء . وعليه جار ومجرور متعلقان بافتراء ، أو بمحذوف صفة له
(سيجزيهم بما كانوا يفترون) الجملة مستأنفة مسوقة لتقرير جزائهم ،

وبما جار ومجرور متعلقان بيجزيهم ، ويجوز في « ما » أن تكون مصدرية أو موصولة ، والباء للسببية ، أي : بسبب افتراءهم أو بسبب الذي كانوا يفترونه على الله (وقالوا : ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) كلام مستأنف مسوق للشروع في قول آخر من مفترياتهم وأباطيلهم ، فقد كانوا يقولون في أجنة البهائم والسواحب : ما ولد منها حياً فهو خالص للذكور ، ولا تأكل منه الإناث ، وما ولد منها ميتاً اشترك فيه الذكور والإناث . وما اسم موصول في محل رفع مبتدأ ، وفي بطون جار ومجرور متعلقان بمحذوف صلة الموصول ، وهذه اسم إشارة في محل جر بالإضافة ، والأنعام بدل من اسم الإشارة ، وخالصة خبر عن « ما » ولذكورنا جار ومجرور متعلقان بخالصة ، ومحرم عطف على خالصة ، وعلى أزواجنا جار ومجرور متعلقان بمحرم (وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء) الواو حرف عطف ، وإن شرطية ، ويكون فعل الشرط ، واسم يكن مستتر تقديره : وإن يكن ما في بطونها ، وميتة خبر ، والفاء رابطة لجواب الشرط ، وهم ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ ، وشركاء خبر ، وفيه جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، لأنه كان في الأصل صفة لشركاء ، ولك أن تعلقه بشركاء (سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم) كلام مستأنف بمثابة التعليل ، مسوق لبيان تلاعبهم بأحكام التحريم والتحليل بما تقتضيه حكمته ، ويتطلبه علمه . والسين حرف استقبال ، ويجزيهم فعل مضارع مرفوع ، والفاعل مستتر يعود على الله تعالى ، والهاء مفعول به أول ، ووصفهم مفعول به ثان ليجزيهم ، وجملة إنه حكيم عليم تعليلية لا محل لها ، ولا بد من تقدير مضاف ، والتقدير : سيجزيهم جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحريم .

﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا
مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ (١١)

الاعراب :

(قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم) كلام مستأنف مسوق لبيان فمط آخر من جهالاتهم ، فقد كان بعض العرب من ربيعة ومضر يثدّون بناتهم مخافة السبي والفقير . وقد حرف تحقيق ، وخسر الذين فعل وفاعل ، وجملة قتلوا أولادهم لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وسفهاً مفعول لأجله ، أي لخفة عقولهم وجهلهم ، وبغير علم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من فاعل قتلوا ، أي : جاهلين أن الله هو الرازق لهم ولأولادهم (وحرّموا ما رزقهم الله افتراءً على الله) الواو عاطفة ، وحرّموا فعل وفاعل ، وما اسم موصول مفعول به ، وجملة رزقهم الله صلة ، وافتراء مفعول لأجله أو حال ، وعلى الله جار ومجرور متعلقان بافتراء (قد ضلّوا وما كانوا مهتدين) الجملة تأكيد لقوله : « قد خسر الذين » ، والواو حرف عطف ، وما نافية ، وكانوا مهتدين : كان واسمها وخبرها .

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ
وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١١١﴾ ﴿١١٠﴾

اللفظة :

(معروشات): عرش يعرش ويعرش من بابي تعب ونصر: بنى بناء من خشب • وعرش البيت : بناء • وعرش العرش عمله • والعرش سرير الملك ، وركن الشيء • وأصل العرش في اللغة : شيء مسقف يجعل عليه الكرم ، وجمعه عروش • واستوى على عرشه إذا ملك • وثل عرشه : إذا هلك • قال زهير :

تداركتما عبساً وقد ثلَّ عرشهما

وذيانَ إذ زلَّتْ بأقدامها التَّعْمَلُ

والعروش : البيوت ، قال القطامي :

وما لمثابات العروش بقيّة

إذا استلَّ من تحت العروش الدّعائم

ومكتنسات في العرائش : أي الهوادج • واختلفوا في معناها فقال ابن عباس : « المعروشات ما انبسط على الأرض وانتشر ، مثل الكرم والقرع والبطيخ ونحو ذلك ، وغير معروشات : ما قام على ساق • كالنخل والزرع وسائر الشجر » ، وقال الضحاك : « كلاهما في الكرم خاصة ، لأن منه ما يعرش ومنه ما لا يعرش ، بل يبقى على وجه الأرض منبسطة » • وقال في الكشف : « معروشات : مسموكات • وغير

معروشات ، متروكات على وجه الأرض لم تعرش • وقيل : المعروشات ما في الأرياف والعمران مما غرسه الناس واهتموا به ، فعرّشوه • وغير معروشات مما أنبتته الله وحشياً في البراري والجبال ، فهو غير معروش •

الاعراب :

(وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات) الواو استئنافية ، وهو مبتدأ ، والذي خبره ، وجملة أنشأ لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وجنات مفعول به ، ومعروشات صفة ، وغير معروشات عطف على معروشات (والنخل والزرع مختلفاً أكله) والنخل والزرع : عطف على جنات ، ومختلفاً حال مقدرة ، لأن النخل والزرع وقت خروجه لا أكل منه حتى يكون مختلفاً أو متفقاً ، وأكله فاعل « مختلفاً » لأنه اسم فاعل (والزيتون والرمان متشابهاً وغير متشابه) عطف على ما سبقه أيضاً ، وخصّ هذه الأجناس لما فيها من التفضيلة على سائر ما ينبت في الجنات ، ومتشابهاً حال ، وغير متشابهه عطف عليه (كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده) كلام مستأنف مسوق لبيان إباحته • وكلوا فعل أمر والواو فاعل ، ومن ثمره جار ومجرور متعلقان بكلوا ، وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط ، وآتوا فعل أمر معطوف على كلوا ، وحقه مفعول به ، ويوم ظرف زمان متعلق بآتوا ، وحصاده مضاف إليه ، والمراد بالحق هنا الزكاة ، ولا يشكّل كون السورة مكية ، والزكاة فرضت بالمدينة ، لأن هذه الآية مدنية ، والمراد به أيضاً ما كان يتصدق به على المساكين وقت الحصاد ، وكان ذلك معروفاً (ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين) الواو عاطفة ، ولا ناهية ،

وتسرفوا فعل مضارع مجزوم بلا ، أي : لا تجاوزوا الحد ، قال الزجاج : وعلى هذا لو أعطى الإنسان كل ماله ، ولم يوصل إلى عياله شيئاً فقد أسرف . وإن واسمها ، وجملة لا يحب المسرفين خبرها ، وجملة إن وما في حيزها تعليل لما تقدم .

﴿ وَمِنَ الْأَنْعَمِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ كُلًّا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ١١٢ ﴾ تَمَنِّيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ١١٣ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهِذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كِتَابًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ١١٤ ﴾

اللفظة :

(حمولة) الحمولة بفتح الحاء : ما أطاق الحمل عليه من الإبل .

(فرشاً) والفرش : صغارها • هذا هو المشهور في اللغة ، قال في الأساس : « ومرت الحمولة : وهي الإبل التي يحمل عليها ، » ومن الأنعام حمولة وفرشاً » ، وقال عنترة :

ما راعني إلا حمولةً أهلها

وسط الديار تسف حَب الخِصم

قال شارحه الزوزني : « الحمولة : الإبل التي تطيق أن يحمل عليها » • وقيل : « الحمولة : كبار النعم ، أعني الإبل والبقر والغنم ، والفرش صغارها » • وقال الزجاج : « أجمع أهل اللغة على أن الفرش صغار الإبل » • وقال أبو زيد : « يحتمل أن يكون تسميته بالمصدر ، لأن الفرش في الأصل مصدر ، والفرش لفظ مشترك بين معان كثيرة ، منها : متاع البيت ، والقضاء الواسع ، واتساع خف البعير قليلاً ، والأرض الملساء ، ونبات يلتصق بالأرض » • وقيل : الحمولة : كل ما حمل عليه من إبل وبقر وبغل وحصار • والفرش : ما اتخذ من صوفه ووبره وشعره ما يفرش • وقال الزمخشري : « أي وأنشأ من الأنعام ما يحمل الأثقال ، وما يفرش للذبح ، أو ينسج من وبره وصوفه وشعره الفرش » • وقيل : الحمولة التي تصلح للحمل ، والفرش الصغار ، كالفصلان والعجاجيل والغنم ، لأنها دانية من الأرض للطافة أجرامها ، مثل : الفرش المفروش عليها » •

(الضأن) : قيل : هو جمع ضائن للذكر وضائنة للمؤنث ، وقيل : اسم جمع ، وكذا يقال في المعز ، سواء سكنت عينه أو فتحت • وفي القاموس : أضئْنُ ضَأْنَك : اعزلها من المعز • والضأن اسم جنس بخلاف الماعز من الغنم ، والضائن : ذو الصوف ، خلاف الماعز من الغنم ،

وجمعـه ضاًن وضآن وضئين وضئين . وفي الأساس : مائه الضأن والمعز والضئين والمعز ، وعنده ضائنة من الغنم ولحم وجلد ضائن وماعز ، وأضآن فلان وأمعز كثر ضائنه ومعزؤه ، وتقول العرب : إضآن ضأنك وامعز معزك أي : اعزلها .

(المعز) في المصباح: المعز اسم جنس لا واحد له من لفظه، وهي ذوات الشعر من الغنم ، الواحدة : شاة ، وهي مؤنثة ، وتفتح العين وتسكن ، وجمع الساكن أمعز ومعيز مثل : عبد : أعبد وعبيد ، والمعزى ألفها للإلحاق لا للتأنيث ، ولهذا ينون في النكرة ، ويصغر على معيز ، ولو كانت الألف للتأنيث لم تحذف . والذكر ماعز ، والأثى ماعزة .

الاعراب :

(ومن الأنعام حمولة وفرشاً) الواو حرف عطف ، ومن الأنعام جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، لأنه كان في الأصل صفة لـ « حمولة وفرشاً » ، وتقدم عليهما ، وحمولة عطف على جنات ، أي : وأنشأ من الأنعام حمولة وفرشاً (كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين) كلام مستأنف مسوق لبيان ما جمجموا به واضطربت به أقوالهم ، وذلك أنهم كانوا يحرمون ذكورة الأنعام تارة ، وإفائها تارة ، فأنكر عيينهم ذلك . وكلوا فعل أمر مبني على حذف النون ، والواو فاعل ، ومما جار ومجرور متعلقان بكلوا ، وجملة رزقكم الله لا محل لها لأنها صلة الموصول ، ولا فاهية ، وتبعوا فعل مضارع مجزوم بلا ، والواو فاعل ، وخطوات الشيطان مفعول به ، والجملة معطوفة على جملة كلوا ، وإن واسمها ، ولكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، وعدو خبر إن ، ومبين صفة ، والجملة

تعليلية لا محل لها (ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين)
ثمانية أزواج بدل من حمولة وفرشاً ، وقيل : هو منصوب بكلوا مما
رزقكم الله ، أو بـ « أنشأ » مقدره ، وإلى هذا ذهب الكسائي .
والزوج : ما معه آخر من جنسه يزواجه ويحصل منهما النسل ، والمراد
أربعة ذكور من كل من الإبل والبقر والغنم ، وأربع إناث كذلك ، ومن
الضأن جار ومجرور متعلقان بفعل أنشأ مقدرأ ، واثنين بدل من ثمانية
أزواج ، وقد عطف على بقية الثمانية (قل الذكرين حرم أم الأثنين)
قل فعل أمر ، وفاعله مستتر تقديره أنت ، والجملة معترضة لا محل لها ،
والهمزة للاستفهام الإنكاري ، والذكرين مفعول به مقدم لحرم ، وأم
حرف عطف ، والاثنين عطف على الذكرين ، والجملة في محل نصب
مقول القول (أما اشتملت عليه أرحام الأثنين) أم الثانية عاطفة ،
عطف « ما » الموصولية بعدها على الاثنين ، فهي في محل نصب ،
فلما التقت ميم ساكنة مع ما بعدها وجب الإدغام ، وسيأتي مزيد بيان
لذلك في باب الفوائد (نبئوني بعلم إن كنتم صادقين) الجملة معترضة
أيضاً مسوقة لتعجيزهم ، وقد وقعت هاتان الجملتان الاعتراضيتان بين
المعدودات للتأكيد على بطلان أقوالهم ، ونبئوني فعل أمر وفاعل ومفعول
به ، وبعلم جار ومجرور متعلقان بنبئوني ، وإن شرطية ، وكان واسمها ،
وهي فعل الشرط ، وصادقين خبرها ، وجواب الشرط محذوف لدلالة
ما قبله عليه (ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين قل الذكرين حرم أم
الأثنين أما اشتملت عليه أرحام الأثنين) تقدم إعراب ظيورها تماماً (أم
كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا) أم منقطعة وهي تقدر بيل والهمزة
والتقدير : بل أكنتم شهداء ، وإذ ظرف متعلق بشهداء وجملة وصاكم
الله في محل جر بالاضافة وبهذا متعلقان بوصاكم (فمن أظلم ممن
افترى على الله كذباً ليفضل الناس بغير علم) الفاء هي الفصيحة ، أي :

إذا عرفت هذا ورسخ في عقولكم ، ومن اسم استفهام في محل رفع مبتدأ ، وأظلم خبر ، والجملة لا محل لها ، والاستفهام معناه النفي ، أي : لا أحد أظلم ، ومن جار ومجرور متعلقان بأظلم ، وجملة افتري لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وعلى الله جار ومجرور متعلقان بافتري ، وكذباً مفعول به أو مفعول مطلق ، وقد تقدم إعراب ظيره . واللام للتعليل ، ويضل فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل ، والناس مفعول به ، ولام التعليل ومدخولها متعلقان بافتري ، وبغير علم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من فاعل افتري ، أي : افتري عليه تعالى (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) إن واسمها ، وجملة لا يهدي خبرها ، والقوم مفعول به والظالمين نعت للقوم ، والجملة الاسمية تعليلية لا محل لها من الإعراب .

الفوائد :

الادغام : هو إدخال حرف في حرف آخر من جنسه ، بحيث يصيران حرفاً واحداً مشدداً ، وله ثلاث أحوال :

١ - وجوب الادغام :

وذلك إذا كانا متجانسين في كلمة واحدة ، وأما قول الشاعر :

الحمد لله العليّ الأجلل الواسع الفضل الوهوب المجزل

فمن الضرورات الشعرية . ويجب إدغام المثليين المتجاورين أولهما إذا كانا في كلمتين ، كما كانا في كلمة واحدة ، مثل : سكتّ وسكتنا وعنيّ وعليّ ، واكتب بالقلم ، واستغفر ربك ، وكالآية التي نحن

بصدها « أَمَا اشتملت عليه » • وشذت ألفاظ لا يقاس عليها ، مثل :
 أَلِيلَ السَّقَاءِ وَالْأَسْنَانَ إِذَا تَغَيَّرَتْ رَائِحَتُهَا وَفَسَدَتْ ، وَدَبَّابَ الْإِنْسَانِ
 إِذَا نَبَتِ الشَّعْرُ فِي جَبِينِهِ ، وَضَبِبَتِ الْأَرْضُ إِذَا كَثُرَ ضَبَابُهَا ، وَقَطِطَ
 الشَّعْرُ إِذَا كَانَ قَصِيراً جَعِداً ، وَيُقَالُ قَطٌّ بِالْإِدْغَامِ ، وَلَحِحَّتِ الْعَيْنُ
 إِذَا أَلْصَقَتْ أَجْفَانَهَا بِالرَّمَصِ ، وَلَخِخَتْ إِذَا كَثُرَ دَمْعُهَا وَغَلِظَتْ
 أَجْفَانُهَا •

٢ - جواز الإدغام وتركه :

ويكون في أربعة مواضع :

أ - أن يكون الحرف الأول من المثليين متحركاً والثاني ساكناً
 بسكون عارض للجزم ، أو للبناء في الأمر المفرد ، فتقول : لم يمدَّ
 ومدَّ بالإدغام ، ولم يمدد وامدد ، والفكُّ أجود ، وبه نطق القرآن ،
 قال تعالى : « يَكْسَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ » • وقال :
 « وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ » • وتكون حركة ثاني المثليين المدغمين في المضارع
 المجزوم والأمر اللذين لم يتصل بهما شيء تابعة لحركة فائه ، وهذا
 هو الأكثر ، ونرى أن يحرك بالفتح للتخفيف •

ب - أن يكون عين الكلمة ولامها ياءين ، لازماً تحريك ثانيهما ،
 مثل : عِيَّ وَحِيَّ • فتقول : عِيَّ وَحِيَّ ، فإن كانت حركة الثانية
 عارضة للإعراب مثل : لن يحيي ، امتنع إدغامه •

ج - أن يكون في أول الفعل الماضي تاء إن مثل : تتابع وتبَّع ،
 فيجوز الإدغام مع زيادة همزة وصل في أوله ، دفعاً للابتداء بالساكن ،

مثل : إِتَابِعْ وَاتَّبِعْ ، فَإِنْ كَانَ مُضَارِعًا لَمْ يَجْزِ الْإِدْغَامُ ، بَلْ يَجُوزُ تَخْفِيفُهُ ، بِحَذْفِ إِحْدَى التَّائِينَ فَتَقُولُ فِي : تَتَلَطَّيْ : تَلَطَّيْ ، وَفِي تَتَجَلَّيْ : تَجَلَّيْ ، قَالَ تَعَالَى : « تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ » وَقَالَ : « فَأَرَأَيْتَ تَلَطَّيْ » وَقَالَ أَبُو تَمَّامٍ يَصِفُ الرَّبِيعَ :

أَضَحَتْ تَصَوُّغٌ بَطُونُهَا لظُهُورِهَا

نَوْرًا تَكَادُ لَهُ الْقُلُوبُ تَنْوَرُ

د - أَنْ يَتَجَاوَزَ مَثَلَانِ مُتَحَرِّكَانِ فِي كَلِمَتَيْنِ ، مِثْلُ : جَعَلَ لِي ، وَكُتِبَ بِالْقَلَمِ ، فَيَجُوزُ الْإِدْغَامُ بِإِسْكَانِ الْمِثْلِ الْأَوَّلِ ، فَتَقُلُ : جَعَلْ لِي وَكُتِبْ بِالْقَلَمِ ، غَيْرَ أَنَّ الْإِدْغَامَ يَجُوزُ هُنَا لَفْظًا لَا خَطًّا .

٣ - امْتِنَاعُ الْإِدْغَامِ :

وَذَلِكَ فِي سَبْعَةِ مَوَاضِعَ :

أ - أَنْ يَتَصَدَّرَ الْمَثَلَانِ كَدَدَنْ ، أَيْ : لَعَبَ .

ب - أَنْ يَكُونَ فِي اسْمٍ عَلَى وَزْنِ فَعْلٍ (بِضَمِّ فَتْحٍ) كَدُرَّرَ ، (أَوْ فَعْلٍ (بِضَمِّينِ) كَشُرَّرَ ، أَوْ فَعْلٍ (بِكَسْرِ فَتْحٍ) كَلِمَمَ ، أَوْ فَعْلٍ (بِفَتْحَيْنِ) كَطَلَلْ .

ج - أَنْ يَكُونَ الْمَثَلَانِ فِي وَزْنٍ مَزِيدٍ فِيهِ لِلْإِلْحَاقِ كَجَلِبِبٍ وَهَيْلٍ .

د - أَنْ يَتَّصِلَ بِأَوَّلِ الْمَثَلَيْنِ مَدْغَمٌ فِيهِ ، كَهَئِثْلٍ . وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِدْغَامَ الثَّانِيَّ بِشَاةِ تَكَرَّرِ الْإِدْغَامِ ، وَهُوَ مُنْعَوٌّ .

هـ - أن يكون المثان على وزن (أفعل) في التعجب ، نحو :
أَحْسِبُ بِالْعِلْمِ •

و - أن يعرض سكون أحد المثنى لاتصاله بضمير رفع متحرك
كمددت •

ز - أن يكون مما شذت العرب في فكه اختياراً ، وهي ألفاظ
محفوظة تقدم ذكرها في مستهل البحث •

﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ
يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَيْرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ
لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾
وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ۖ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ
شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ۚ ذَٰلِكَ
جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ ۖ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١١٦﴾ ﴾

اللفظة :

(مسفوحاً) : السفح : الصب ، وسفح يأتي لازماً ومتعدياً ،
يقال : سفح فلان دمه ودمه أي : أهرقه ، إلا أن الفرق بينهما وقع

باختلاف المصدر ، ففي المتعدي يقال : سَفَحاً ، وفي اللازم يقال : سَفوحاً ،
وفي هذه الآية وقع متعدياً لأن اسم المفعول لا يبنى إلا من متعدٍ ، ومن
اللازم ما أنشده أبو عبيدة لكثير عزة :

أقول ودمعي واكف" عند رسمها

عليك سلام الله والدمع يسفح

ومن المجاز في هذه المادة : وبينهم سفاح : أي قتال أو معاقرة ،
لأنهم يتسافحون الدماء ، وسافحها مسافحة زافاها ، لأن كلاهما
يسفح ماءه ويضيعه • ومن أقوالهم : « في النكاح غنية عن السفاح » •
وقد مر ذكر هذه المادة وخصائص اجتماع السين والفاء فاء
وعيناً للكلمة •

(الحوايا) : الأمعاء والمصارين •

الاعراب :

(قل : لا أجد فيما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه) كلام
مستأنف مسوق لبيان ما حرمه الله تعالى عليهم ، وجملة لا أجد مقول
القول ، وفيما جار ومجرور متعلقان بأجد ، وجملة أوحى إلي لا محل
لها لأنها صلة الموصول ، وإلي جار ومجرور في موضع رفع على أنه
نائب فاعل أوحى ، ومحرماً مفعول به لأجد ، أي : شيئاً محرماً ، وعلى
(إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير) الاستثناء متصل ،
طاعم جار ومجرور متعلقان بمحرّم ، وجملة يطعمه صفة لطاعم
لأنه استثناء من الجنس ، وموضعه نصب ، ويجوز أن يكون استثناء

منقطعاً ، لأنه كون وما قبله عين ، وموضعه نصب أيضاً ، وميتة خبر يكون . واسمها مستتر يعود على قوله : « محرماً » وجملة الاستثناء نصب على الحال ، ودماً منسوق على ميتة ، ومسفوحاً صفة ، أي : سائلاً كالدم في العروق لا كالكد والطحال ، وأو لحم خنزير معطوف عطف نسق أيضاً (فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به) الفاء للتعليل ، وإن واسمها ، ورجس خبرها ، وأو حرف عطف ، وفسقاً معطوف عطف نسق على لحم خنزير ، وجملة أهل صفة ، وأهل فعل ماض ، ولغير الله جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، وبه جار ومجرور متعلقان بأهل ، وجملة « فإنه رجس » تعليلية لا محل لها (فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم) الفاء استئنافية ، ومن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ، واضطر فعل ماض مبني للسجھول في محل جزم فعل الشرط ، والجواب محذوف ، أي : فلا مؤاخذه عليه . ومعنى اضطر أصابته الضرورة الداعية إلى تناول شيء مما ذكر ، وغير باغ حال ، أي : غير ظالم . ولا عاد عطف على باغ ، أي غير معتد . وقد سبق تحقيق كلام مماثل له في سورة البقرة . والفاء تعليلية وإن واسمها ، وغفور خبر أول ، ورحيم خبر ثان ، وجملة فعل الشرط وجوابه خبر « من » (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) كلام متأنف مسوق لبيان سبب تحريم كل ذي ظفر على اليهود لظلمهم ، وقد تقدم تحقيق ذلك في سورة البقرة ، ويشمل كل ذي ظفر ، وهو النعامة والبعير ونحو ذلك من الدواب ، وكل ما لم يكن مشقوق الأصابع من البهائم والطيور ، مثل البعير والنعامة والأوز والبط . وعلى الذين جار ومجرور متعلقان بحرماً ، وهادوا فعل وفاعل ، وحرماً فعل وفاعل أيضاً ، وكل مفعول به ، وذو مضاف إليه ، وظفر مجرور بإضافة « ذي » إليه (ومن البقر والضف حرمنا عليهم شحومهما) الواو عاطفة ، ومن البقر

جار ومجرور متعلقان بحرمانا والغنم عطف على البقر ، وعليهم جار
ومجرور متعلقان بحرمانا ، وشحومهما مفعول به ، والمعنى أنه حرم
عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه ، وكل شيء منه ، وترك البقر والغنم
على التحليل ، ولم يحرم منها إلا الشحوم الخالصة ، وهي الشروب ،
أي : الشحوم الرقيقة التي تغشى الكرش والأمعاء وشحم الكلى . جسع
كلية أو كلوة ، بضم الكاف فيهما . (إلا ما حصلت ظهورهما أو الحوايا
أو ما اختلط بعظم) إلا أداة استثناء ، وما اسم موصول في محل نصب
على الاستثناء المتصل من الشحوم ، وجسلة الاستثناء حالية ، وجسلة
حصلت لا محل لها لأنها صلة ، وأو حرف عطف والحوايا عطف على
ظهورهما ، أو ما اختلط بعظم أو حرف عطف ، وما اسم موصول
معطوف على ظهورهما ، واختلط فعل ماض وفاعله هو ، وبمعظم جار
ومجرور متعلقان باختلط (ذلك جزيناهم ببيعهم وإنا لصادقون) الجسلة
لا محل لها لأنها مفسرة لبيان علة التحريم ، وذلك اسم الإشارة مبتدأ ،
وجسلة جزيناهم خبر ، وبيعهم جار ومجرور متعلقان بجزيناهم ، ولا بد
من تقدير ضير ، أي : جزيناهم به ، بسبب بيعهم . وسيأتي مزيد من
إعراب هذا التعبير . والواو استئنافية أو حالية ، وإن واسمها . واللام
المزحقة ، وصادقون خبر إن .

الفوائد :

قال أبو البقاء : « ذلك في موضع نصب بجزيناهم ، وقيل : مبتدأ ،
والتقدير جزيناهاوه ، وقيل : هو خبر لمحدوف ، أي الأمر ذلك »
ويلاحظ أن أبا البقاء لم يبين على أي شيء انتصب ؟ هل على المصدر
أو على المفعول به ؟ وقال الزمخشري : « ذلك الجزاء جزيناهم ، وهو

تحريم الطيبات » : وظاهره أنه منتصب انتصاب المصدر . وقال أبو حيَّان : « وزعم ابن مالك أن اسم الإشارة لا ينتصب مشاراً به إلى المصدر إلا وأتبع بالمصدر ، فتقول : قمت هذا القيام ، وقعدت ذلك القعود . ولا يجوز قمت هذا ، ولا قعد ذلك » فعلى هذا لا يصح انتصاب « ذلك » على أنه إشارة إلى المصدر . قلت : وذهب سيويه والجمهور إلى أن ذلك لا يشترط ، ومن كلام العرب : « ظننت ذلك » ، يشيرون به إلى الظن .

﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ

الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ۝١١٧ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا

وَلَاءَ آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ۖ إِنْ تَتَّبِعُونَ

إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَحْرُصُونَ ۝١١٨﴾

الاعراب :

(فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ) الفاء استئنافية ، وإن شرطية ، وكذبوك فعل وفاعل ومفعول به ، وهو في محل جزم فعل الشرط ، والفاء رابطة لجواب الشرط ، وقل فعل أمر ، وربكم مبتدأ

مرفوع ، وذو رحمة خير ، وواسعة صفة لرحمة ، والجملة في محل نصب مقول القول ، وجملة القول وما في حيزه في محل جزم جواب الشرط (ولا يردّ بأسه عن القوم المجرمين) الواو عاطفة ، والجملة معطوفة على الجملة الاسمية داخلة في حيز القول ، ويرد فعل مضارع مبني للمجهول ، وبأسه نائب فاعل ، وعن القوم جار ومجرور متعلقان ببرد ، والمجرمين نعت للقوم ، (سيقول الذين أشركوا : لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا) الجملة مستأنفة مسوقة للإخبار بما يصدر عنهم من قول . والسين حرف استقبال ، ويقول فعل مضارع ، والذين فاعل ، وجملة أشركوا لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وجملة لو شاء الله في محل نصب مقول القول ، ولو شرطية ، وشاء الله فعل وفاعل ، ومفعول المشيئة محذوف ، أي : لو شاء عدم إشراكنا ، وقد تقدمت له ظائر . ولا آباؤنا عطف على الضمير في أشركنا ، وجاز العطف لوجود « لا » (ولا حرمانا من شيء) عطف على ما أشركنا ، ومن زائدة في المفعول به (كذلك كذب الذين من قبلهم) الكاف نعت لمصدر محذوف ، وقد تقدم ، أي : كذب الذين من قبلهم تكذيباً مثل ذلك التكذيب (حتى ذاقوا بأسنا قل : هل عندكم من علم فتخرجوه لنا) حتى حرف غاية وجر ، أي : استمروا على التكذيب حتى ذاقوا ، وبأسنا مفعول به ، وهل حرف استفهام ، والظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم ، ومن زائدة في المبتدأ المؤخر ، والجملة مقول القول . والفاء فاء السببية ، وتخرجوه فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعدها ، والواو فاعل ، والهاء مفعول به ، ولنا جار ومجرور متعلقان بتخرجوه (إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون) الجملة استئنافية ، وإن نافية ، وتتبعون فعل مضارع مرفوع ، والواو فاعل ، وإلا أداة حصر ،

والظن مفعول به ، وإن الواو عاطفة ، وإن فافية ، وأتم مبتدأ ، وإلا أداة حصر ، وجملة تخرصون خبر أتم .

﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ﴿١١٩﴾ قُلْ هَلْ
شَهِدَآءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ
مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١٢٠﴾ ﴿

الاعراب :

(قل فله الحجة البالغة) جملة القول مستأنفة ، والفاء هي
الفصيحة ، لأنها أفصحت عن شرط مقدر ، أي قل : فإن لم تكن لكم
حجة فله الحجة البالغة ، والله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر
مقدم ، والحجة مبتدأ مؤخر ، والبالغة صفة ، أي : التي بلغت غاية
النهاية والوضوح ، وقطعت كل عذر للمحجوج والجملة مقول القول
(فلو شاء لهداكم أجمعين) الفاء عاطفة ، ولو شرطية ، وشاء فعل
وفاعل مستتر ، والمفعول به محذوف ، أي : هدايتكم ، واللام واقعة
في جواب لو ، وهداكم فعل وفاعل مستتر ، ومفعول به ، والجملة
لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وأجمعين تأكيد للضمير ،
وسياتي حكم التأكيد بأجمع في باب الفوائد (قل : هلم شهداءكم الذين

يشهدون أن الله حرم هذا (الجملة مستأنفة ، وقل فعل أمر ، وهلم اسم فعل أمر ، وسيأتي بحث عنها في باب الفوائد ، وشهداءكم مفعول به ، فإن اسم الفعل يعمل عمل مسماه من تعد ولزوم ، والذين صفة ، وجملة يشهدون صلة ، وأن الله أن واسمها في محل نصب بنزع الخافض ، وجملة حرم هذا خبر أن (فإن شهدوا فلا تشهد معهم) الفاء عاطفة ، وإن شرطية ، وشهدوا فعل ماض ، والواو فاعل ، وهو في محل جزم فعل الشرط ، والفاء رابطة لجواب الشرط ، ولا ناهية ، وتشهد فعل مضارع مجزوم بلا ، والجملة في محل جزم جواب الشرط ، ومعهم ظرف مكان متعلق بتشهد (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) الواو عاطفة ، ولا ناهية ، وتتبع فعل مضارع مجزوم بلا ، وأهواء مفعول به ، والذين اسم موصول في محل جر بالإضافة ، وبآياتنا جار ومجرور متعلقان بكذبوا والجملة صلة (والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون) الواو عاطفة ، والذين عطف على اسم الموصول المتقدم ، والغرض تعداد صفاتهم القبيحة . والمعنى : ولا تتبع أهواء الذين يجمعون بين تكذيب آيات الله وبين الكفر بالآخرة والإشراك به . وجملة لا يؤمنون صلة الموصول ، وبالآخرة جار ومجرور متعلقان بيؤمنون ، والواو حرف عطف ، وهم مبتدأ ، وجملة يعدلون خبره ، وبربهم جار ومجرور متعلقان يعدلون .

البلاغة :

في إطلاق اسم الشهادة على التسليم لهم وموافقتهم وتصديقهم في الشهادة الباطلة ، استعارة تصريحية تبعية ويصح أن يكون مجازاً مرسلًا من إطلاق اللازم وإرادة الملزوم، لأن الشهادة من لوازم التسليم .

الفوائد :

إذا أريد تقوية التوكيد يوثى بكلمة « أجمع » بعد كلمة « كله » ،
وبعد كلمة « كلها » بكلمة « جمعاء » ، وبعد كلمة « كلهم » بكلمة
« أجمعين » ، وبعد كلمة « كلهن » بكلمة « جُمع » ، تقول : جاء
الصفّ كله أجمع ، وجاءت القبيلة كلها جمعاء ، وقال تعالى : « فسجد
الملائكة كلهم أجمعون » ، وجاءت النساء كلهن جمع . وقد يؤكد
بأجمع وجمعاء وأجمعين وجمع وإن لم يتقدمهن لفظ « كل » ، ومنه
قوله تعالى : « لأغوينهم أجمعين » .

هذا ، ولا يجوز ثنية أجمع وجمعاء ، استثناء عن ذلك بلفظي :
كلا وكلتا . قال ابن مالك في ألفيته مجملًا قاعدة أجمع :

وبعد كل أكدوا بأجمعًا	جمعاء أجمعين ثم جمعا
ودون كل قد يجيء أجمع	جمعاء أجمعون ثم جمع

هلم : كلمة بمعنى الدعاء إلى الشيء ، فتكون لازمة وقد تستعمل
متعدية ، نحو : هلم شهداءكم ، أي : أحضروهم ، وهي من أسماء
الأفعال ، يستوي فيها الواحد والجمع ، والتذكير والتأنيث ، ويصرفونها
بأن يجعلوها فعلاً ويلحقوها الضمائر ، فيقولون في المثني : هلما ، وفي
المؤنث : هلمي ، وفي الجمع للذكور : هلموا ، وللنساء : هلمن
والأول أفصح . وقد توصل باللام ، فيقال : هلم لك ، كقولهم : هيت
لك . وقد تلحقها نون التوكيد الثقيلة ، فيقال : هلمن يا رجل ،
وهلمن يا امرأة ، وهلمان يا رجلان ، ويا امرأتان ، وهلمثن يا رجال ،
وهلمنان يا نسوة .

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ
وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي
حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾ ﴾

اللفظة :

(تعال) من الخاص الذي صار عاماً ، وأصله أن يقوله من كان
في مكان عال لمن هو أسفل منه ، ثم كثر واتسع حتى عم . وهو فعل
أمر مفتوح الآخر دائماً ، ومن ثم لحنوا أبا فراس الحمداني بقوله :

أيا جارتا ما أنصف الدهر بيننا تعالي أقاسمك الهموم تعالي

الاعراب :

(قل : تعالوا أتْلُ ما حرم ربكم عليكم) كلام مستأنف مسوق
لأمره صلى الله عليه وسلم بأن يتلو عليهم ما حرم ربهم عليهم حقيقة
لا ظناً ، ويقيناً لا حدساً . وجملة تعالوا في محل نصب مقول القول ،
وهو فعل أمر مبني على حذف النون ، والواو فاعل ، وأتل فعل مضارع
مجزوم لأنه جواب الطلب ، وابن هشام يؤثر أن يقال : إنه جواب
الشرط مقدّر ، وما اسم موصول في محل نصب مفعول به ، وجملة

حرم عليكم لا محلّ لها لأنها صلة الموصول ، والعائد محذوف ، أي :
الذي حرّمه . ويجوز أن تكون « ما » مصدرية ، أي : اتل تحريم
ربكم . والتحرّيم لا يتلى ، ولكنه مصدر واقع موقع المفعول به .
وربكم فاعل حرم ، وعليكم جار ومجرور متعلقان بحرم أو بأتل ، على
أن المسألة من باب التنازع (أن لا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً)
في « أن » أوجه عديدة ، والمختار منها وجهان : أولهما أنها مفسرة ،
لأنه تقدمها ما هو معنى القول دون حروفه ، ولا ناهية ، وتشركوا فعل
مضارع مجزوم بها ، والجملة لا محلّ لها لأنها مفسّرة . والوجه الثاني
أنها مصدرية ، وهي وما في حيزها بدل من « ما حرم » ، وبه جار
ومجرور متعلقان بتشركوا ، وشيئاً مفعول به أو بمعنى المصدر ، فهي
مفعول مطلق . وقد تقدمت الإشارة إلى مثله . وبالوالدين جار
ومجرور متعلقان بفعل المصدر المحذوف ، أي أحسنوا بالوالدين ،
وإحساناً مفعول مطلق للفعل المحذوف ، وسيأتي بحث هام لابن هشام
في إعراب هذه الآية في باب الفوائد (ولا تقتلوا أولادكم من إملاق
نحن نرزقكم وإياهم) الواو عاطفة ، ولا ناهية ، وتقتلوا فعل مضارع
مجزوم بلا ، وأولادكم مفعول به ، ومن إملاق جار ومجرور متعلقان
بتقتلوا ، أي : لأجل الإملاق ، فمن سببية ، ولم ينصب المفعول لأجله
لاختلال شرطه ، لأن الإملاق مصدر غير قلبي ، وسيأتي مزيد بحث
عنه في باب البلاغة . ونحن مبتدأ وجملة نرزقكم خبر ، وجملة نحن
نرزقكم مستأنفة لتعليل النهي قبله ، وإياهم عطف على الضير في
نرزقكم ، وقدم المخاطبين على ضمير الأولاد بعكس آية الإسراء لسرّ
بلاغيّ ، سيأتي في باب البلاغة (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها
وما بطن) الواو حرف عطف ، ولا ناهية ، وتقربوا فعل مضارع مجزوم
بلا ، والواو فاعل ، والفواحش مفعول به ، وما اسم موصول في محلّ

نصب بدل من الفواحش ، وهو بدل اشتغال ، وجملة ظهر لا محل لها لأنها صلة الموصول ، ومنها جار ومجرور متعلقان بظهر ، وما بطن عطف على ما ظهر (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق) عطف على ما تقدم ، داخل في حيزه ، لاستيفاء المحرمات ، وهي عشرة أشياء . ولا ناهية ، وتقتلوا فعل مضارع مجزوم بلا ، والنفس مفعول به ، والتي اسم موصول في محل نصب صفة ، وجملة حرم الله لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وإلا أداة حصر ، والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال ، أي : لا تقتلوها في حال من الأحوال إلا حال ملابستكم بالحق ، فالباء للملازمة ، وهي ومجرورها متعلقان بحذوف حال من الواو في « تقتلوا » ويجوز أن يكون الاستثناء المفرغ من الفعل نفسه ، فيكون الجار والمجرور مفعولاً مطلقاً ، أي : إلا القتل الملتبس بالحق : كالقود وحدّ الرّدّة ورجم المحصن (ذلكم وصّاكم به لعلكم تعقلون) اسم الإشارة مبتدأ ، والجملة مستأنفة مسوقة للإشارة إلى ما تقدم ، وجملة وصّاكم خبر ذلكم ، وبه جار ومجرور متعلقان بوصّاكم ، ولعلكم تعقلون لعل واسمها وخبرها ، وجملة الرجاء حالية ، أي : لعلكم تستعملون عقولكم التي تعقل نفوسكم ، وتحبسها عن اجتراح هذه المنهيات .

البلاغة :

اشتملت هذه الآية على أفانين عجيبة من البلاغة ، تستلزم التطويل ، ولكنه التطويل غير الملول ، فحديث الجمال يطول ، وكلما طال ازداد حسناً ، كالجمال نفسه كلما أمعنت النظر فيه ازدادت معالم حسنه :

يزيدك وجهه حسناً إذا ما زدته قلماً

١ - التوهم :

فالفن الأول في هذه الآية هو فن التوهم وقد سبقت الإشارة إليه في سورة « آل عمران » ، ونجدد العهد به هنا فنقول : هو أن يأتي المتكلم بكلمة يوهم ما بعدها من الكلام أن المتكلم أراد تصحيها ، وهو يريد غير ذلك ، وذلك في قوله : « أن لا تشركوا به شيئاً » . فإن ظاهر الكلام يدل على تحريم نفي الشرك ، وملزومه تحليل الشرك ، وهذا محال ، وخلاف المعنى المراد ، والتأويل الذي يحل الإشكال هو أن في الوصايا المذكورة في سياق الآية وما بعدها ما حرّم عليهم وما هم مأمورون به ؛ فإن الشرك بالله ، وقتل النفس المحرمة ، وأكل مال اليتيم ، مما حرّم ظاهراً وباطناً ، ووفاء الكيل والميزان بالقسط والعدل في القول ، فضلاً عن الفعل والوفاء بالعهد واتباع الصراط المستقيم من الأفعال المأمور بها أمر وجوب ، ولو جاء الكلام بغير « لا » لانتبر واختل وفسد معناه ، فإنه يصير المعنى حرّم عليكم الشرك ، والإحسان للوالدين ، وهذا ضد المعنى المراد . ولهذا جاءت الزيادة التي أوهم ظاهرها فساد المعنى ليلجأ إلى التأويل الذي يصح به عطف بقية الوصايا على ما تقدم .

٢ - التغاير :

والفن الثاني فيها هو التغاير ، وذلك في قوله : « ولا تقتلوا أولادكم من إملاق » . وحده تغاير المذهبين ، إما في المعنى الواحد بحيث يمدح إنسان شيئاً أو يذمه ، أو يذم ما مدحه غيره ، وبالعكس ، ويفضل شيئاً على شيء ، ثم يعود فيجعل المفضول فاضلاً . ومن التغاير

تغاير المعنى لمغايرة اللفظ ، مثل قوله : « ولا تقتلوا أولادكم من إِملاق نحن نرزقكم وإياهم » فإن ذلك غير قوله في هذا المعنى عنه في بني إسرائيل : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إِملاق نحن نرزقهم وإياكم » فقدّم في آية « الأنعام » للفقراء بدليل قوله تعالى : « من إِملاق » ، فاقترضت البلاغة تقديم وعدهم - أعني الآباء المملقين - بما يغنيهم من الرزق ، واقتضت البلاغة تكميل المعنى بعدة الأبناء بعد عدة الآباء ليكمل سكون الأنفس . وفي بني إسرائيل الخطاب للأغنياء ، بدليل قوله تعالى : « خشية إِملاق » ، فإنه لا يخشى الفقر إلا الغني ، أما الفقير ففقره حاصل . فاقترضت البلاغة تقديم وعد الأبناء بالرزق ليشير هذا التقديم إلى أنه سبحانه هو الذي يرزق الأبناء ليزول ما توهم الأغنياء من أنهم يأتهاقهم على الأبناء يصيرون إلى الفقر بعد الغنى ، ثم كل هذا الطمأنينة بعدتهم بالرزق بعد عدة أبنائهم . فسبحان قائل هذا الكلام !

التغاير في الشعر العربي :

هذا وقد افتنّ الشعراء في هذا المعنى وتلاعبوا به وسلكوا به كل واد ، وسنورد لك فيما يلي طائفة مختارة مما تمّ به التغاير ، ومدح الشعراء ما هو مشتهر بالذم ، وذمّوا ما من حقه المدح . وأول من أشار إلى ذلك عنترة بن شداد الشاعر العبسي والفارس المشهور عندما انتهى تقبيل السيوف لأنها التمتعت كبارق ثغر من يهاها ، فقال بيتيه المشهورين :

ولقد ذكرتك والرماح نواهل

متي وبيض الهند تقطر من دمي

فوددت تقييل السيوف لأنها

لمعت كبسارق ثفرك المتبسم

وما أجمل قول أبي فراس الحمداني "وقد سلك مسلكاً آخر فقال :

مسيء " محسن " طوراً وطوراً فإ أدري عدوي أم حبيبي

يقلب مقلةً ويدير طرفاً به عثر البريء من المريب

وبعض الظالمين وإن تناهى شهيء الظلم مغتفر الذنوب

وولع البحري " بهذا الفن فقال :

عيرتني بالشيب من بدايته في عذاري بالهجر والإجتباب

لا ترينه عاراً فما هو بالشيب ولكنه جلاء الشباب

وبياض البازي " أصدق حسناً إن تأملت من سواد الغراب

وقال في المعنى نفسه وأجاد :

عذلتنا في عشقها أم عمرو هل سمعتم بالعاذل المشوق ؟

ورأت لمة ألم بها الشيب فريعت من ظلمة في شروق

ولعري لولا الأفاحي لأبصر ت أنيق الرباض غير أنيق

ومزاج الصهباء بالماء أولى بصبح مستحسن وغبثوق

وسواد العيون لو لم يكمل بياض ما كان بالمومق

أي ليل يهي بغير نجوم ؟ وساء تندي بغير بروق ؟

ووصف البحتري يوم الفراق بالقصر وقد أجمع الناس على طوله
حيث قال :

ولقد تأملتُ الفراقَ فلم أجد يوم الفراق على امرئ بطويلٍ
قصرتُ مسافته على مُتزوّرٍ منه لدهر هن صباةٌ وغليل

أما ابن الرومي فقد سما على المتقدمين والمتأخرين في ذمّ ماتواضع
الناس على مدحه ، فقال يهجو البدر :

لو أراد الأديبُ أن يهجو البد رَ رماء بالخطّةِ الشنعاء
قال : يا بدر أنت تغدر بالسا ري وتغري بزائر الحسناء
يعتريك المتحاق في كل شهر فترى كالقتامة الحجّناء
نمشٌ في بياض وجهك يحكي كلفاً فوق وجنة برصاء
لا لأجل المديح بل خيفة الهجر أخذنا جوائز الخلفاء

وقال الشريف الرضي يهجو الشمس :

في خلقة الشمس وأخلاقها شتى عيوب ستّة تذكر
رمداء عمشاء إذا أصبحت عماية عند الليل لا تبصر
ويفتدي البدر لها كاسفاً وجرمه من جرمها أصفر
حرورها في القيظ لا يتقى ودنوها في القر مستحقر
وخلقها خلق الملول الذي ينكث للعمد ولا يبصر
ليست بحسنة وما حسن من يحسر منه الطرف إذ ينظر

ولو أردنا الاستفاضة لمألنا الكتاب كله من هذا الشعر المستطاب
الفريد ، ولكن حسبنا من القلادة ما أحاط بالجيد .

٣ : المجاز المرسل :

في قوله تعالى : « من إملق » فهو جار مجرى الكناية ، لأنه إذا
خرج ماله من يده ركب الفقر فاستعمل لفظ السبب في موضع المسبب ،
قال في أساس البلاغة : « ومن المجاز أملق الدهر ماله : أذهب وأخرجه
من يده ، وأملق الرجل : أنفق ماله حتى افتقر ، ورجل مملق . وقال
أعرابي : قاتل الله النساء كيف يمتلطن العلل لكانها تخرج من تحت
أقدامهن ، أي : يستخرجنها » .

الفوائد :

لابن هشام كلام مطوّل في هذه الآية قال : « وقوله تعالى :
« قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً » ف قيل :
إن لا نافية ، وقيل : ناهية ، وقيل : زائدة ، والجميع محتمل . وحاصل
القول في الآية أن « ما » خبرية بمعنى الذي ، منصوبة بـ « أتل »
وحرم ربكم : صلة ، وعليكم متعلقة بحرم . هذا هو الظاهر . وأجاز
الزجاج كون « ما » استفهامية منصوبة بحرم ، والجملة محكية
بـ « أتل » لأنه بمعنى أقول ، ويجوز أن يعلق « عليكم » بـ
بـ « أتل » ، ومن رجح إعمال أول المتنازعين - وهم الكوفيون -
رجحه على تعلقه بحرّم . وفي أن وما بعدها أوجه : أن يكونا في موضع
نصب بدلا من « ما » ، وذلك على أنهما موصولة لا استفهامية ، إذ لم
يقترن البديل بهمزة الاستفهام . الثاني أن يكونا في موضع رفع خبر

لـ « هو » محذوفاً ، أجازهما بعض المعربين • وعليهما فـ « لا » زائدة ، قال ابن السجري : والصواب أنها نافية على الأول ، وزائدة على الثاني • والثالث أن يكون الأصل : بئس لكم ذلك لئلا تشركوا ، وذلك لأنهم إذا حرم عليهم رؤسائهم ما أحله الله سبحانه تعالى فأطاعوهم أشركوا ، لأنهم جعلوا غير الله بمنزلته • والرابع أن الأصل : أوصيكم بأن لا تشركوا ، بدليل أن وبالوالدين إحساناً ، معناه وأوصيكم بالوالدين ، وإن في آخر الآية « ذلكم وصاكم به » ، وعلى هذين الوجهين فحذفت الجملة وحرف الجر • والخامس أن التقدير : « أتلى عليكم أن لا تشركوا » ، مدلولاً عليه بما تقدم • وأجاز هذه الأوجه الثلاثة الزجاج • والسادس أن الكلام تم عند « حرم ربكم » ثم ابتدئ « عليكم أن لا تشركوا » وأن تحسنوا بالوالدين إحساناً وأن لا تقتلوا ولا تقربوا » ، فعليكم على هذا اسم فعل بمعنى الزموا ، و « أن » في الأوجه الستة مصدرية ، و « لا » في الأوجه الأربعة الأخيرة نافية • والسابع أن « أن » مفسرة بمعنى أي ، ولا فاهية ، والفعل مجزوم لا منصوب ، وكأنه قيل : أقول لكم لا تشركوا به شيئاً وأحسنوا بالوالدين إحساناً • وهذان الوجهان أجازهما ابن السجري • وقال ابن هشام في موضع آخر من المغني : « وأما قول بعضهم في : « قل تعالوا أتلى ما حرم عليكم ربكم أن لا تشركوا به شيئاً » إن الوقف قبل « عليكم » ، وإن « عليكم » إغراء ، فحسن ، ويتخلص من إشكال ظاهر في الآية محوج للتأويل •

وإنما أطلعنا في الاقتباس لأن الآية كثر فيها الخوض ، فتدبر والله يعصمك •

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ

أَشَدَّهُ^ط وَأَوْفُوا^ط الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ^ط لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا^ط
وإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى^ط وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا^ج ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ^ط
بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٦﴾ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ^ط وَلَا
تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ^ج عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ

تَتَّقُونَ ﴿١٥٧﴾

اللغة :

(الأشد) : يقال : بلغ فلان أشده : أي قوته ، بمعنى الإدراك والبلوغ . وهو ما بين الثماني عشرة إلى الثلاثين من العمر ، وهو جمع لا واحد له . أو واحد جاء على بناء الجمع ، هذا ما يتلخص من القاموس . وقال غيره : « والأشدّ قيل : هو اسم مفرد لفظاً ومعنى . وقيل : هو اسم جمع . وعلى هذا فمفرده : شِدَّة ، كنعة ، أو شَدء كتاب ، أو شُدء كضر ، أقوال ثلاثة في مفرد » ويمكن أن يقال فيه : هو استحكام قوة الشباب والسن حتى يتناهى في الشباب إلى حد الرجال .

(الكيل) هي الآلة التي يكال فيها ، وأصله مصدر أطلق على الآلة .

(الميزان) في الأصل : مفعال ، من الوزن ، وقد تقدم إعلاله في : ميقات ، بالبقرة ، من الوزن ، فأصله مصدر نقل إلى الآلة . ومثله المصباح والمقياس ، لما يستصبح به ويقاس .

الاعراب :

(ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده)
الواو عاطفة ، ولا ناهية ، وتقربوا فعل مضارع مجزوم بلا ، والواو
فاعل ، ومال اليتيم مفعوله ، وإلا أداة حصر ، وبالتي اسم الموصول
نعت لمصدر محذوف ، والجار والمجرور متعلقان بتقربوا . أي : إلا
بالخصلة التي هي أحسن . وهي مبتدأ ، وأحسن خبره ، والجملة
الاسمية لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وأتى بصيغة اسم التفضيل
تنبيهاً على أن يتحرى في ذلك غاية التحري ويفعل الأحسن . وحتى
حرف غاية وجر ، ويبلغ فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى ،
والجار والمجرور متعلقان بتقربوا ، وأشده مفعول به (وأوفوا الكيل
والميزان بالقسط) الجملة معطوفة وأوفوا الكيل فعل وفاعل ومفعول به
والميزان مفعول به معطوف على الكيل ، والجار والمجرور متعلقان
بمحذوف حال من فاعل أوفوا ، أي : مقسطين عادلين ، ويجوز أن
يكون حالاً من المفعول به ، أي : تامين (لا تكلف نفساً إلا وسعها)
الجملة معترضة بين المتعاطفين لا محل لها ، للتنبيه على أن أمر الكيل
والميزان ومراعاة العدل فيهما يتطلب دقة ومغالبة للهوى . ولا نافية ،
ونكلف فعل مضارع مرفوع ، ونفساً مفعول به ، وإلا أداة حصر ،
ووسعها مفعول به ثان ، كأنه قيل : اعملوا كل ما في وسعكم وطاقتم
(وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا) الواو عاطفة ،
وإذا شرطية ظرفية ، وجملة قلتم في محل جر بالإضافة ، والفاء رابطة ،
واعدلوا فعل أمر مبني على حذف النون ، والواو حالية ، ولو شرطية
غير جازمة ، وكان فعل ماض ناقص ، واسمها ضمير مستتر ، وذا قربى
خبرها ، وبعهد الله جار ومجرور متعلقان بأوفوا ، وأوفوا فعل أمر

مبني على حذف النون (ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) تقدم إعراب
 نظيرها (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه) عطف على ما تقدم ، وأن
 واسمها ، وصرطي خبرها ، ومستقيماً حال مؤكدة من صراطي ، والعامل
 فيها معنى الإشارة ، والفاء الفصيحة ، واتبعوه فعل أمر وفاعل ومفعوله ،
 والجملة لامحل لها ، والمعنى إذا أردتم الفوز والنجاة من مهاوي البدع
 ومساقط الضلالات • واتبعوه فعل أمر وفاعل ومفعول به ، والجملة
 لا محل لها (ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) الواو عاطفة ،
 ولا ناهية ، وتتبعوا فعل مضارع مجزوم بلا ، والواو فاعل ، والسبل
 مفعول به ، فتفرق الفاء السببية ، وتفرق أصله تتفرق فعل مضارع
 منصوب بأن مضمرة بعد الفاء في جواب النهي ، وبكم جار ومجرور
 متعلقان بتفرق ، وعن سبيله جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ،
 أي : متناثرة عن سبيله • (ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون)
 تقدم إعرابها •

﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ

وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٤﴾

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٥﴾ أَنْ

تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ

دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴿١٥٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْ عَلَيْهِ الْكِتَابُ لَكُنَّا

أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً فَمَن
 أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ
 يَصْدِفُونَ عَنَّا آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿١٥٧﴾

اللغة :

(دراستهم) : مصدر درس العلم ، من باب قتل ، ودرسا أيضاً ،
 وهذا المعنى هو المراد هنا . ولهذه المادة معان عجيبة ، يقال : درس
 الحنطة دراساً : داسها . ودرس الناقة راضها وأذلها . ورجل " مدرّس
 ودرس الكتاب للحفظ كرّر قراءته ، درسا ودراسة . ودرس المرأة
 نكحها . ودرست المرأة حاضت . ودرس الثوب : أخلق ، فهو درس
 ودريس . وبسط دريساً أي : ثوباً وبساطاً خلقاً . وقتل رجل في
 مجلس النعمان بن المنذر رجلاً فأمر بقتله ، فقال الرجل : أيقتل الملك
 جاره ؟ ويضيع ذماره ؟ قال : نعم إذا قتل جليسه ، وخضب دريسه .
 أي : بساطه . وطريق مدرّوس : كثر مشي الناس فيه حتى ذلّوه .
 وربع دارس ومدرّوس . فأنت ترى أنها تشير الى معنى الرياضة
 والتدليل والتعبيد بجميع معانيها ، وهذا من الدقة بمكان .

(صدف) : أعرض ، ويستعمل لازماً في الأكثر ، وقد استعمل
 هنا لازماً . وفي القاموس : صدف عنه : أعرض ، وبابه ضرب أو جلس ،
 وصدف فلاناً : صرفه كأصدفة ، ومن هنا يتبين الخطأ في استعمال صدفة
 بمعنى المصادفة .

الاعراب :

(ثم آتينا موسى الكتاب تماماً على الذي أحسن وتفصيلاً لكل شيء) الأصل في ثم أن تكون للترتيب مع المهلة والتراخي في الزمان ، ومن ثم توقف المنسرون والنحاة في حقيقة العطف بها هنا ، ولم أجد فيها قالوه مقنعاً ، وسأنقل ما قالوه أولاً ثم أشير الى ما هو أولى بالأرجحية . فقال بعضهم : إن « ثم » تأتي للترتيب في الإخبار ، كأن هذا القائل أراد تفادي سبق موسى عليه السلام في الزمان . وزعم الأخفش : أن « ثم » قد تتخلف عن التراخي ، بدليل قولك : أعجبني ما صنعت اليوم ثم ما صنعت أمس أعجب . لأن « ثم » في ذلك لترتيب الإخبار ولا تراخي بين الإخبارين . وجعل ابن مالك من ذلك قوله تعالى : « ثم آتينا موسى الكتاب » وقال في المغني : « والظاهر أن « ثم » واقعة موقع الفاء » وقد نصّ النحاة على أن « ثم » توضع موضع الفاء كقول أبي دؤاد جارية بن الحجاج :

كهزّ الرّدينيّ تحت العجاج جرى في الأنايب ثم اضطرب

وقال الزّجاج : هو معطوف على « أتلى » ، تقديره : أتلى ما حرّم ثم أتلى ما آتينا .

وقال الزّمخشري : « فإن قلت : علام عطف قوله : « ثم آتينا موسى الكتاب » ؟ قلت : على « وصّاكم به » . فإن قلت : كيف صحّ عطفه عليه بـ « ثم » والإيتاء قبل التوصية بزمن طويل ؟ قلت : هذه التوصية قديمة ، ولم تزل توصّاها كل أمة على لسان نبيهم ، فكانه قيل : ذلكم وصّاكم به يا بني آدم قديماً وحديثاً ، ثم أعظم من ذلك أننا آتينا

موسى الكتاب • ولعل هذا أقرب ما يقال فيه • وآتينا موسى الكتاب
فعل وفاعل ومفعولاه ، وتاماً مفعول لأجله ، أي : لأجل تمام النعمة
والكرامة ، ويجوز أن يكون مصدراً نصب على المفعولية المطلقة ، لأنه
بمعنى آتيناه إيتاء تمام لا نقصان ، أو مصدراً نصب على الحالية من فاعل
آتينا ، أي : متسمين ، أو من الكتاب ، أي : حال كونه تاماً • وعلى
الذي جار ومجرور متعلقان بـ « تاماً » ، أي : على من أحسن القيام به ،
وجملة أحسن صلة لا محل لها ، وتفصيلاً عطف على « تاماً » ، ولكل
شيء جار ومجرور متعلقان بـ « تفصيلاً » (وهدي ورحمة لعلهم بقاء
ربهم يؤمنون) هدي ورحمة معطوفان على تاماً وتفصيلاً ، ولعل
واسمها ، وجملة الرجاء حالية ، وبقاء ربهم جار ومجرور متعلقان
بـ يؤمنون ، وجملة يؤمنون خبر لعل (وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه
واتقوا لعلكم ترحمون) الواو استئنافية ، والجملة مستأنفة مسوقة
لتعظيم شأن القرآن ، وهذا مبتدأ ، وكتاب خبره ، وجملة أنزلناه صفة
أولى ، ومبارك صفة ثانية ، فاتبعوه الفاء التفسيرية ، أي : إذا أردتم أن
تنتفعوا ببركته ، فهي لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، واتبعوه فعل وفاعل
ومفعول به ، والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، واتقوا
عطف على فاتبعوه ، وجملة الرجاء حالية (أن تقولوا إنما أنزل الكتاب
على طائفتين من قبلنا) أن وما في حيزها في تأويل مصدر مفعول لأجله ،
على حذف مضاف ، أي : كراهية أن تقولوا ، وإنما كافة ومكفوفة ،
وأنزل فعل ماض مبني للمجهول ، والكتاب نائب فاعل ، وعلى طائفتين
جار ومجرور متعلقان بأنزل ، والمراد بهما اليهود والنصارى ، والجملة
في محل نصب مقول القول ، ومن قبلنا جار ومجرور متعلقان بسحذوف
صفة لطائفتين (وإن كنا عن دراستهم لغافلين) الواو حالية ، وإن مخففة
من الثقيلة ، وهي مهمل ، وقد تقدم بحثها ، وكان واسمها ، وعن

دراستهم جار ومجرور متعلقان بغافلين ، واللام هي الفارقة بين إن المخففة وإن النافية ، وغافلين خبر كنا (أو تقولوا لو أننا أنزل علينا الكتاب لكننا أهدي منهم) عطف على أن تقولوا ، ولو شرطية ، وأن واسمها ، وجملة أنزل علينا الكتاب خبرها ، والكتاب نائب فاعل ، وعلينا جار ومجرور متعلقان بأنزل ، واللام واقعة في جواب لو ، وكان واسمها ، وأهدى خبرها ، ومنهم جار ومجرور متعلقان بأهدى (فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة) الفاء الفصيحة ، لأنها جواب محذوف معلن به ، أي : لا تعتذروا فقد فاتتكم أسباب العذر . فقد جاءكم : قد حرف تحقيق ، وجاءكم فعل ومفعول به مقدم وبينه فاعل ، ويجوز أن يكون المحذوف شرطاً ، أي : إذا صدقتم فيما تمنون به أنفسكم من وعود مزيفة وأحلام طائشة ، ومن ربكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لينة أو بجاءكم ، وهدى ورحمة معطوفان على بينة ، وكلا الوجهين جميل سائغ (فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها) الفاء عاطفة لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، فإن نزول القرآن - مشتملاً على جميع عوامل الهدى والرحمة - يقتضي أن يكون من يكذب به ويشيح بوجهه عنه أظلم الناس . ومن استهامة متضمنة معنى النفي ، أي : لا أحد ، وهي في محل رفع مبتدأ ، وأظلم خبر ، ومن جار ومجرور متعلقان بأظلم ، وجملة كذب صلة الموصول ، وبآيات الله جار ومجرور متعلقان بكذب ، وصدف عنها عطف على كذب (سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) الجملة مستأهة مسوقة لتقرير الجزاء المترتب على هذا الموقف المتعنت ، ونجزي فعل مضارع ، وفاعله مستتر ، والذين مفعوله ، وجملة يصدفون صلة الموصول ، وسوء العذاب منصوب على أنه مفعول به ثان لنجزي ، أو منصوب بنزع الخافض ، وإضافة السوء إلى العذاب من إضافة الصفة

للموصوف ، أي : العذاب السيئ (بما كانوا يصدفون) الباء حرف جر ، وما مصدرية مؤولة مع ما بعدها بمصدر مجرور بالباء ، والجار والمجرور متعلقان بنجزي ، وكان واسمها ، وجملة يصدفون خبرها ، أي : بسبب صدوفهم وإعراضهم •

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْتَضِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴾ (١٥٨)

الأعراب :

(هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك) الجملة مستأنفة مسوقة لاستبعاد تأتي الإيمان منهم ، وهل حرف استفهام متضمن معنى النفي ، لأنهم كانوا بمثابة المنتظرين لذلك ، وينظرون فعل مضارع مرفوع ، والواو فاعل ، وإلا أداة حصر ، وأن تأتيهم الملائكة مصدر مؤول مستثنى مفرغ ، فهو في محل نصب مفعول به ، وأو حرف عطف ، ويأتي ربك عطف على تأتيهم الملائكة ، وأو يأتي بعض آيات ربك عطف أيضاً ، والمعنى أنهم ينتظرون أن يأتي كل آيات ربك أو بعضها لتنبيههم بالساعة (يوم يأتي بعض آيات ربك

لا ينفع هساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً (المظرف متعلق بقوله لا ينفع ، وجملة يأتي بعض آيات ربك في محل جر بالإضافة ، ولا قافية ، وينفع هساً إيمانها فعل ومفعول به وفاعل ، وجملة لم تكن آمنت صفة لـ « هساً » ، وجاز الفصل بين الموصوف وصفته لأن الفاعل ليس بأجنبي ، والجملة يجوز أن تكون مستأنفة أو حالية ، ومن قبل جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، وجملة آمنت خبر تكن ، وأو حرف عطف ، وكسبت عطف على آمنت ، وخيراً مفعول به (قل انتظروا إنا منتظرون) الجملة مستأنفة ، مسوقة لتهديدهم . وجملة انتظروا في محل نصب مقول القول ، والأمر هنا للوعيد ، وحذف المفعول به المنتظر لزيادة التخويف والترويع ، كأن أكبر من أن يدخل في حدود الحدس والتخمين ، والنفس أرهب من المجهول . وإنا منتظرون إن واسمها وخبرها ، والجملة مستأنفة أيضاً ، مسوقة لمقابلة انتظارهم بشئ .

البلاغة :

في الآية لف ، وقد تقدم الحديث عن اللف والنشر . وأصل الكلام : يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع هساً لم تكن مؤمنة من قبل إيمانها بعد ولا هساً لم تكسب في إيمانها خيراً قبل ما تكسبه من الخير بعد . إلا أنه لف الكلامين فجعلهما كلاماً واحداً إثارةً للبلاغة والإعجاز، ولم يعقب عليه بالنشر لأن المآل واحد، وهو معروف لكليهما.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا

أَمَرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥٩﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ
فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا
يُظْلَمُونَ ﴿١٦٠﴾ قُلْ إِنِّي هَدَيْتِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ ﴿

الاعراب :

(إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء) كلام
مستأنف مسوق للحث على الوحدة التي أمر الله بها ، والنهي عن التفرقة .
وإن واسسها ، وجملة فرقوا صلة الموصول ، ودينهم مفعول به ، وجملة
وكانوا عطف على جملة الصلة ، وشيعاً خبر كانوا ، وجملة لست خبر
إن ، وليس واسسها ، ومنهم جار ومجرور متعلقان بسحذوف خبر لتسام
الفائدة به ، وفي شيء جار ومجرور متعلقان بالاستقرار الذي تعلق به
منهم ، أي : لست مستقراً منهم في شيء ، ويجوز أن يكون في شيء
هو الخبر ومنهم حال مقدمة عليه (إنما أمرهم إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا
يفعلون) كلام مستأنف مسوق للدلالة على أن مرد الأمور إلى الله
تعالى . وإنما كافة ومكفوفة ، وأمرهم مبتدأ ، وإلى الله جار ومجرور
متعلقان بسحذوف خبر ، وثم حرف عطف ، وينبئهم فعل مضارع ،
والهاء مفعوله ، وبما الجار والمجرور في موضع نصب على أنه المفعول
الثاني ، وجملة كانوا صلة « ما » ، وجملة يفعلون خبر كانوا (من جاء

بالحسنة فله عشر أمثالها) كلام مستأنف مسوق لبيان أجر العاملين ،
والتقيد بالعشرة لأنه أقل مراتب التضعيف ، وإلا فالجزاء لا يحصى •
ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، وجاء فعل ماض في محل جزم فعل
الشرط ، وبالحسنة جار ومجرور متعلقان بجاء ، والفاء رابطة لجواب
الشرط ، وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، وعشر مبتدأ
مؤخر ، وأمثالها مضاف إليه • ويلاحظ أن « عشر » لم تراعى فيها
القاعدة وهي معاكسة المعداد إذا أفردت ، وسنتكلم عن ذلك في باب
الفوائد (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها) عطف على ما تقدم ،
وإلا أداة حصر ، ومثلها مفعول به ثان أو منصوب بنزع الخافض
(وهم لا يظلمون) الواو حرف عطف ، وهم مبتدأ ، ولا نافية ،
ويظلمون فعل مضارع مبني للمجهول ، والواو نائب فاعل ، والجملة
خبر « هم » (قل : إني هداي ربي إلى صراط مستقيم) الجملة
مستأنفة لتكرير ما يجب فعله وقوله • وإن واسمها ، وجملة هداي
خبرها ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول ، وإلى صراط
جار ومجرور متعلقان بهداي على أنه مفعول به ثان (ديناً قيماً ملة
إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين) ديناً نصب على البدل من محل
« إلى صراط » ، لأن معناه : هداي صراطاً ، وهدى كما قلنا سابقاً
يتعدى تارة بـ « إلى » كما هنا وتارة بنفسه كما في قوله : « ويهديكم
صراطاً مستقيماً » ويجوز أن يكون نصباً على المصدرية ، أي : هداي
هداية دين قيم • ولا أدري كيف ساغ أبو البقاء أن يعرب « ديناً »
مفعولاً ثانياً ، مع أن المفعول الثاني هو « إلى صراط » ، وقيماً صفة ،
أي : مستقيماً • وملة إبراهيم بدل من ديناً ، وحنيفاً حال من إبراهيم ،
وما الواو عاطفة ، وما نافية ، وكان واسمها المستتر ، ومن المشركين

جار ومجرور متعلقان بسحذوف خبرها ، والجملة معطوفة على الحال ،
فهي حال بعد حال .

الفوائد :

تذكير العدد وتأنيثه :

إنما ذكر العدد والمعدود مذكر لأوجه :

١ - إن الإضافة لها تأثير كما تقدم ، فاكسب المذكر من المؤنث
التأنيث ، فأعطي حكم المؤنث في سقوط التاء من عدده ، ولذلك يؤنث
فعله في حال إضافته ، نحو : « يلتقطه بعض السيارة » وقال قيس :

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديار

٢ - إن هذا المذكر عبارة عن مؤنث ، فروعى المراد منه دون
اللفظ ، فالمعتبر في التذكير والتأنيث حال الموصوف النوي لا حالها ،
والتقدير : فله عشر حسنات أمثالها ، ثم حذف الموصوف ، وأقيست
صفته مقامه ، وترك العدد على حاله .

٣ - أنه اقترن باللفظ ما يعضد المعنى المراد وهو التأنيث ، وعلى
هذا يحصل قول عمر بن أبي ربيعة :

فكان مجني دون من كنت أثقي ثلاث شخوص كاعبان ومعصر

وكان القياس فيه : ثلاثة شخوص ، ولكنه كنى بالشخوص عن

النساء . والذي سهل ذلك قوله : كاعبان ومعصر : أي : هن
كاعبان ومعصر .

﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾
لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ
أَبْنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا
تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ۚ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ
فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٦٤﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ
فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَاءِ آتِكُمْ إِنْ رَبُّكَ سَرِيعُ
الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦٥﴾ ﴾

اللتفة :

(النسك) : بتثنيث النون وسكون السين ، وبضم النون والسين ،
ومثله التشوك والتسكة والمنسكة : التزهّد والتعبّد
والتقشف . والناسك : العابد المتزهّد ، ويجمع على نساك ،
قال أبو العلاء :

صم ثم صلّ وطف بمكة زائراً

سبعين لا سبعاً فلت بناسك

جهل الديانة من إذا عرضت له

أطماعه لم يلف بالتماسك

(خلائف الأرض) الإضافة على معنى « في » والخلائف جمع

خليفة ، كصحيفة وصحائف ، فهو من باب قوله :

واند زيد ثالثاً في الواحد ههنا يرى في مثل كالقلائد

وقد تقدم ذكر الخليفة في البقرة .

الاعراب :

(قل : إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين)
استئناف مسوق لتأكيد القيام بالشرائع الأصولية والفرعية . وجملة إن
وما بعدها في محل نصب مقول القول ، وإن واسمها ، ونسكي ومحياي
ومماتي معطوفة ، وسيأتي حكم المنادى المضاف إلى ياء المتكلم في باب
الفوائد ، والله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ، ورب صفة ،
والعالمين مضاف إليه لأنه ملحق بجمع المذكر السالم ، وقد تقدم في
الفتحة (لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) لا النافية
للجنس ، وشريك اسمها ، وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبرها ،
والجملة حالية من رب العالمين أو صفة له ، والواو حرف عطف ، وبذلك
جار ومجرور متعلقان بأمرت ، وأنا الواو عاطفة أيضاً ، وأنا مبتدأ ،

وأول المسلمين خبره (قل أغير الله أبغي رباً) الجملة مستأنفة مسوقة لتكون رداً على دعوة هؤلاء الكفار عندما قالوا له : ارجع الى ديننا وعبادة آلهتنا . والهزة للاستفهام المتضمن معنى النفي ، أي : لا أطلب رباً غيره ، وغير الله مفعول به مقدم ، ورباً تمييز ، ويجوز إعرابه حالاً (وهو رب كل شيء) الواو للحال ، وهو مبتدأ ، ورب كل شيء خبره ، والجملة نصب على الحال (ولا تكسب كل نفس نفساً إلا عليها) الواو عاطفة ، ولا نافية ، وتكسب كل نفس فعل وفاعل ومضاف إليه ، وإلا أداة حصر ، وعليها جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، أي : إلا حالة كون ذنبها مستعلياً عليها بما يضرها ولا ينفعها (ولا تزر وازرة وزر أخرى) الواو عاطفة أيضاً ، ولا نافية أيضاً ، وتزر وازرة فعل مضارع وفاعل ، وزر مفعول به ، وأخرى مضاف إليه (ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) ثم حرف عطف ، وإلى ربكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، ومرجعكم مبتدأ مؤخر ، والفاء حرف عطف ، وينبئكم فعل مضارع وفاعل مستتر ومفعول به ، والباء حرف جر للسببية ، وما اسم موصول في محل جر بالباء ، والجار والمجرور في موضع المفعول الثاني ، وجملة كنتم صلة الموصول ، وكان واسمها ، وفيه جار ومجرور متعلقان بتختلفون ، وجملة تختلفون خبر كنتم (وهو الذي جعلكم خلائف الأرض) الواو عاطفة ، وهو مبتدأ ، والذي خبره ، وجملة جعلكم صلة ، وخلائف الأرض مفعول به ثان لجعلكم (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) الواو عاطفة ، ورفع فعل ماض ، وبعضكم مفعول به ، وفوق بعض ظرف مكان متعلق برفع ، ودرجات ظرف ، وقد تقدم إعرابها والقول فيها (ليلوكم فيما آتاكم إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم) اللام للتعليل ، ويلوكم فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام ، والجار والمجرور متعلقان برفع ،

وفيما جار ومجرور متعلقان بيبلوكم ، وجملة آتاكم لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وإن واسمها ، وسريع العقاب خبرها ، والجملة مستأنفة للتعليل ، وإته لغفور رحيم عطف على ما تقدم ، وقد تقدم إعراب ذلك كثيراً .

البلاغة :

الكناية في قوله : « ورفع بعضكم فوق بعض درجات » عن الشرف والفضل ، وهذا التفاوت ليس فاشئاً عن عجز عن المساواة بينهم ولكن للاقتلاء والامتحان .

الفوائد :

المضاف الى ياء المتكلم :

يجب كسر آخر المضاف الى ياء المتكلم لمناسبة الياء ويجوز فتح الياء وإسكانها ، ويستثنى من ذلك المقصور والمنقوص والمثنى وجمع المذكر السالم ، فهذه الأربعة آخرها واجب السكون والياء معها واجبة الفتح ، قال في الخلاصة :

آخر ما يضاف للياء اكسر إذا لم يك معتلا كرام وقذى

أو يك كابنين وزيدبن فقي جميعها اليا بعد فتحها احتذي

وندر إسكانها بعد الألف .

حملة على أبي العلاء المعري :

وقد قرأ قافع : محياي ومماتي ، في الوصل بسكون ياء «محياي» كما ندر كسرهما بعد الألف ، وقد قرأ الأعش والحسن البصري : « هي عصاي » بكسر الياء ، على أصل التقاء الساكنين ، والكسر مطرد في لغة بني يربوع في الياء المضاف إليها جمع المذكر السالم ، وعليه قراءة حمزة والأعش : « وما أتم بمصرخي » بكسر الياء ، وبذلك سقط ما قاله المعري في رسالته : « أجمع أصحاب العربية على كراهة قراءة حمزة » . وقد رد عليه ابن هشام فقال : « والمعري له قصد في الطعن على الاسلام ، ولعل الذين كسروا لغتهم على إسكان ياء الإضافة فالتقى معهم ساكنان » . وقال المرادي في شرح التسهيل : « إن المعري لم بنفرد بما قاله في رسالته ، فما قاله ابن هشام تحامل عليه وإن كان قد رمي بالإلحاد » .

بين أبي العلاء والنحاة :

ونرى من المفيد أن نعرض لهذه الخصومة التي اشتجرت بين أبي العلاء والنحاة ، فأبو العلاء كان نحويًا ولكنه لم يرد أن يكون نحويًا . وكان إمامًا من أئمة النحو ، ولكن أسلوب النحو لم يرضه ، فنقدتهم نقداً مرأً ، وتهكم بإمامهم سيبويه ، وتعرض له بالنقد والتخطئة في مواضع من رسائله ، مما لا يتسع له المجال في كتابنا ، فاكتمنا بالإشارة . وسيأتي في هذا الكتاب المزيد من هذه الخصومة .